

Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador
Departamento de Antropología, Historia y Humanidades
Convocatoria 2015 – 2017

Tesis para obtener el título de maestría de Investigación en Antropología

Desarrollo, etnicidad y territorio: el caso de la comunidad A'í cofán Dureno frente al
extractivismo petrolero en Sucumbíos, Ecuador

Pablo Francisco Lagos Viguera

Asesor: Fernando García
Lectores: Ivette vallejo y Michael Uzendoski

Quito, mayo 2018

Dedicatoria

Coan Coan es un ser subterráneo. Tiene una casa, como tenemos nosotros.

No es un dios, no es un monstruo, solo un ser.

Cuando el chamán necesita consejo, siempre busca el de Coan Coan, al igual que si necesita pedir un favor para la comunidad, por ejemplo, más caza o pesca. Coan Coan pertenece a la gente Cofán, es una parte de nuestra vida.

Como cualquier otro ser, Coan Coan necesita descansar, dormir. Cuando duerme se transforma en roca y su sangre se transforma en petróleo.

Fidel Aguinda, 2014

Tabla de contenido

Resumen	X
Agradecimientos	XI
Introducción	1
Petróleo, territorio y desarrollo: La trayectoria de la comunidad A'í cofán Dureno frente a la industria petrolera y programas de desarrollo.	1
Capítulo 1	4
Extractivismo petrolero en la Amazonía. Neoindigenismo, desarrollo y territorio. ..	4
1.1. Extractivismo.....	4
1.1.1. Extractivismo y territorio	4
1.1.2. Extractivismo y redistribución	5
1.2. Desarrollo	6
1.2.1. Desarrollados y subdesarrollados	6
1.2.2. Aparato del desarrollo.....	7
1.2.3. Desarrollo como política pública.....	8
1.2.4. Lógica económica formalista en iniciativas desarrollistas.....	9
1.3. Territorio	11
1.3.1. Territorio vivido	11
1.3.2. Territorio Amazónico	11
1.3.3. Territorio, lugar, espacios	12
1.4. Noción de campo	14
1.5. Subalternidad.....	15
1.5.1. Subalternidad como concepto posicional.....	15
1.5.2. Subalternidad en la globalización.....	16
1.5.3. Heterogeneidad de los subalternos	17
1.5.4. Subalternidad e indigenidad	18
1.6. Metodología	19
1.6.1. Delimitación espacio-temporal y universo de estudio	19
1.6.2. Método etnográfico.....	20
1.6.2.1 Objetivos.....	21
1.6.3. Instrumentos de investigación y población de estudio	21
1.6.3.1. Fuentes primarias	21

1.6.3.1.1.	Entrevistas semi estructuradas de una jerarquía única	21
1.6.3.1.2.	Observación con rasgos participantes en relación a:.....	22
1.6.3.1.2.1.	Dinámicas territoriales.....	22
1.6.3.1.2.2.	Acceso a recursos	22
1.6.3.2.	Fuentes secundarias.....	22
1.7.	Presentación de capítulos	22
1.8.	Conclusiones del capítulo	22
Capítulo 2	25
Periodos socio históricos de Dureno	25
1.1.	Primer periodo: Inicios de la actividad extractiva en Dureno (1968 – 1998)..	25
1.1.1.	Creación y ocupación de Dureno	25
1.1.2.	Inicios de la explotación petrolera	26
1.1.2.	Petróleo como motor económico del Estado ecuatoriano.....	27
1.1.3.	Petróleo y contaminación en Dureno.....	28
1.1.4.	Estrategia para la legalización del territorio.....	28
1.1.5.	Centros de Dureno	31
1.1.6.	Creación de cofán Zábalo	32
1.2.	Segundo periodo: Institucionalización del activismo (1998 – 2011)	33
1.2.1.	Expulsión de Texaco.....	33
1.2.2.	Políticas de institucionalización del activismo.....	34
1.2.3.	Activismo del siglo XXI e inserción en el aparato de desarrollo.....	35
1.2.4.	Fundación para la Supervivencia Cofán	36
1.3.	Tercer periodo: Gobierno de la revolución ciudadana y neo extractivismo (2011 – 2017).....	38
1.3.1.	Neoextractivismo y socialismo del siglo XXI.....	38
1.3.2.	Neoextractivismo como modelo de gobiernos progresistas.....	39
1.3.3.	Neoextractivismo y discursos del desarrollo.....	40
1.3.4.	Lógicas económicas neoextractivistas	40
1.3.5.	Organización frente a la intensificación del extractivismo en Dureno.....	41
1.3.6.	Cambios organizativos y negociaciones con agentes estatales de desarrollo.....	41
1.3.7.	Ciudades del milenio	42
1.3.8.	Petroamazonas.....	43

1.3.9. Socio Bosque.....	44
Capítulo 3.....	45
Transformaciones territoriales: Creación de lugares y reconfiguración en espacios.....	45
1.1. Creación de lugares.....	45
1.1.1. Zona de conservación y reproducción de la vida	45
1.1.2. Bosque como lugar para vivir	47
1.1.3. Prácticas en el territorio vivido: caza, pesca y agricultura.....	48
1.1.3.1. Caza de capibara	49
1.1.3.2. Diferenciación sexual en la caza.....	50
1.1.3.3. Transformación de la caza	51
1.1.4. Bosque como fuente de salud y conocimiento	52
1.1.4.1. Yagé, el bosque y la maloca	52
1.1.4.2. Chamanismo y multinaturalismo en Dureno	54
1.1.4.3. Chamanes y creación de comunidades.....	56
1.1.5. Organización para la vida A'í cofán.....	57
1.1.5.1. Formas de crear comunidad.....	57
1.1.5.2. Territorio como lugar	57
1.2. Transformación de lugares a espacios	58
1.2.1. Territorio amazónico reorganizado como bloques petroleros.....	58
1.2.2. Pozos petroleros.....	59
1.2.3. Centros con mayor afectación	61
1.3. Rupturas de la ciudad del milenio con el territorio	62
1.3.1. Primer nivel de ruptura: Casas, animales, cultivos.....	63
1.3.2. Segundo nivel de ruptura: Dureno en relación a los centros poblados.....	64
1.3.2.1. Distancia entre los centros	64
1.3.2.2. Escuelas	65
1.3.2.3. Deudas	65
1.3.3. Tercer nivel de ruptura: Entre la población con el territorio en su totalidad	66
1.3.3.1. Remoción del cementerio	66
1.3.3.2. Seres de agua	67
1.3.3.3. Posibles pérdidas de las casas.....	67

1.3.4.	Rupturas que provoca la Ciudad del Milenio.....	68
1.4.	Conclusiones del capítulo	69
Capítulo 4	71
Estrategias políticas A'í cofanes frente a políticas de desarrollo	71
1.1.	Redistribución petrolera y e imaginarios del desarrollo	71
1.1.1.	Discursos de desarrollo Ecuador Estratégico	71
1.1.2.	Expectativas sobre la ciudad del milenio	73
1.1.3.	Expectativas locales críticas.....	74
1.2.	Representación del espacio en Dureno	75
1.3.	Negociaciones con el extractivismo	77
1.3.1.	BGP sísmica 2013	77
1.3.2.	Petroamazonas 2014	77
1.4.	Redistribución de la renta petrolera en la Amazonía norte	79
1.4.1.	Redistribución y visibilización del aporte del Estado.....	79
1.4.2.	Políticas de reconocimiento a las nacionalidades indígenas	80
1.5.	Dirigencias A'í cofanes.....	81
1.5.1.	Motivaciones y contradicciones de las dirigencias frente al desarrollo....	81
1.5.2.	Conflictos entre dirigencias.....	82
1.5.3.	Etnicidad contemporánea, imagen A'í cofán para el mundo	83
1.6.	Socio Bosque en Dureno.....	85
1.6.1.	Mercados de carbono	86
1.6.2.	Negociaciones de Socio Bosque en Dureno.....	87
1.6.3.	Apropiación del territorio y acceso a los recursos.....	88
1.7.	Conclusiones del capítulo	89
Capítulo 5	91
Conclusiones	91
1.	Estrategias A'í cofanes para la creación de lugares y reconfiguraciones territoriales del extractivismo contemporáneo.....	91
2.	Discursos del desarrollo y posicionamiento estratégico en el acceso a los recursos	92
3.	Políticas de reconocimiento, representación del territorio y cambios en la vida cotidiana en Dureno.....	94

Lista de referencias	98
-----------------------------------	-----------

Declaración de cesión de derecho de publicación de la tesis

Yo, Pablo Francisco Lagos Viguera, autor-a de la tesis titulada "Desarrollo, etnicidad y territorio: El caso de la comunidad a'í cofán Dureno frente al extractivismo petrolero, en Sucumbíos, Ecuador", declaro que la obra es de mi exclusiva autoría, que la he elaborado para obtener el título de maestría de investigación en Antropología concedido por la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador.

Cedo a la FLACSO Ecuador los derechos exclusivos de reproducción, comunicación pública, distribución y divulgación, bajo la licencia Creative Commons 3.0 Ecuador (CC BY-NC-ND 3.0 EC), para que esta universidad la publique en su repositorio institucional, siempre y cuando el objetivo no sea obtener un beneficio económico.

Quito, mayo 2018.



Pablo Francisco Lagos Viguera

Siglas y acrónimos	
CEPE	Corporación Estatal Petrolera Ecuatoriana
CONAIE	Confederación de las Nacionalidades Indígenas del Ecuador
CONFENIAE	Confederación de Nacionalidades Indígenas de la Amazonía Ecuatoriana
FEINCE	Federación Indígena Cofán del Ecuador
FSC	Fundación Supervivencia Cofán
ICCA	Institute for Conservation and Enviromental Training
IERAC	Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización
ILV	Instituto Lingüístico de Verano (SIL)
MDL	Mecanismos de Desarrollo Limpio
NOA'IKE	Nacionalidad Originaria A'í Kofan Ecuador
OINCE	Organización Indígena de la Nacionalidad Cofán del Ecuador
ONG	Organización No Gubernamental
ONU	Organización de las Naciones Unidas
OPEP	Organización de Países Exportadores de Petróleo
REDD	Reducción de Emisiones por Deforestación y Degradación ambiental
SENPLADES	Secretaría Nacional de Planificación y Desarrollo
USAID	Agencia de los Estados Unidos para el Desarrollo Internacional

Resumen

En base a un estudio de caso, se identifican y analizan visiones de distintos actores respecto a la trayectoria del extractivismo petrolero en Dureno, provincia de Sucumbíos. En un relato sobre las condiciones políticas, sociales y territoriales, ordenadas en tres momentos socio históricos que avanzan desde la década de 1970, cuando se inicia la actividad petrolera en Ecuador, hasta la actualidad. A raíz de estos acontecimientos presentaré procesos que configuran transformaciones territoriales y que, al mismo tiempo reflejan formas de desarrollo económico. En consecuencia, este trabajo da cuenta de cuáles han sido las repercusiones de las políticas de desarrollo, y de las estrategias Aí cofanes para subsistir frente a procesos transformadores de la sociedad, de la cotidianidad, de la apropiación del territorio, y del propio asentamiento de Dureno.

Agradecimientos

Dedico este trabajo a los que se fueron, pero siempre están presentes, Francisco, Alcides, Hernán. A mi familia por su apoyo incondicional.

A la comunidad Dureno, especialmente a Medardo Ortiz, María Queta, Isaac y Alejandro, por acogerme como amigo.

A Delfín criollo, Martín Criollo, Fidel Aguinda, Laura Mendúa, Silvio Chapal, Belisario Quenamá, Avelino Quenamá, Galo Aguinda, Jorge Mendúa. A las organizaciones, NOA`IKE, Comunidad Cofán Dureno.

A Fernando García por su interés, por los consejos y aportes a lo largo de la maestría. A mis compañeros de taller Paulo, Nehemías, José Manuel, Lorena, José Luis e Iván.

A la generación de estudiantes de Antropología y Antropología visual. A los compañeros de camino, Jorge, Ana, Pablo Lucas, Rodrigo, Andrea.

A los investigadores Michael Cepek, Natalia Valdivieso, Camilo Mongua.

A Ivette Vallejo y a Michael Uzendoski, por su confianza y sus observaciones.

Introducción

Petróleo, territorio y desarrollo: La trayectoria de la comunidad A'í cofán Dureno frente a la industria petrolera y programas de desarrollo

La nacionalidad A'í cofán levantó un proceso de contra Texaco que finalizó con el cierre del pozo Dureno 1 el año 1998, generaron estrategias de ocupación y formaron cinco comunidades orientadas a la defensa del territorio frente a amenazas externas. A partir del año 2011 se producen cambios políticos que llevan a una transformación frente a las empresas petroleras, tras ello comienzan negociaciones entre la dirigencia A'í cofán, BGP y Petroamazonas, que concluyeron en la reinserción de actividades extractivas en Dureno.

El 2014 el gobierno confirma la construcción de la ciudad del milenio, promovida como una compensación por la afectación social y ambiental que ha sufrido Dureno en su trayectoria de relaciones con el extractivismo. Las obras comienzan en mayo del 2015 con la construcción de 108 viviendas de diseño cultural, es decir, con materiales del medio tales como caña Gadúa, con el objetivo de atraer turistas y generar recursos para la comunidad. Sin embargo, el diseño de la ciudad del milenio plantea el agrupamiento de la población desde cinco comunidades a un solo centro urbano, este movimiento va en la dirección opuesta de las estrategias históricas a'í cofanes de apropiación del territorio. Paralelamente a la ciudad del milenio las dirigencias negociaron contratos con Petroamazonas para la reapertura de pozos petroleros en Dureno.

En este marco, considero al objeto de estudio dentro de un campo social de fuerzas, que confronta a los actores a partir de sus experiencias históricas acumuladas. Los actores considerados son la comunidad a'í cofán de Dureno, el Estado representado por Ecuador Estratégico EP y Petroamazonas EP, Fundación para la Supervivencia Cofán y la ONG Acción Ecológica. Me motiva estudiar las dinámicas que se crean por la actividad petrolera, específicamente; transformaciones del territorio, posicionamiento frente al acceso a los recursos y aspectos culturales que se ponen en juego en políticas de reconocimiento y proyectos desarrollo, tales como la Ciudad del Milenio y Socio Bosques.

El problema de estudio que abordo en esta tesis son las repercusiones de las políticas de desarrollo en Dureno y como estas han afectado tanto a sus habitantes como a los usos del territorio. Este problema fue investigado a partir de la trayectoria entre diferentes actores a lo largo de tres periodos socio históricos, relacionando así las dinámicas que se crean por la acción petrolera, específicamente; transformaciones del territorio, posicionamiento frente el

acceso a recursos, aspectos culturales que se ponen en juego con proyectos de desarrollo tales como la Ciudad del Milenio y Socio Bosque.

Las preguntas que guiaron la discusión fueron: ¿De qué manera las transformaciones territoriales inciden en las formas de reproducción materiales e inmateriales de la sociedad?, ¿Cómo se representan los imaginarios de desarrollo y sus lógicas económicas en el espacio?, ¿Qué expectativas plantean las instituciones de desarrollo?, ¿Cómo las políticas de redistribución se relacionan con las nuevas dependencias de la nacionalidad A'í cofán a los recursos petroleros?

Mi argumento es que la comunidad Dureno se ha adaptado a la modernidad desarrollando diferentes estrategias que le permitieron sobrellevar procesos transformadores de la sociedad, de la vida cotidiana y del territorio, tales como la actividad petrolera y los proyectos de desarrollo. La forma A'í cofán de crear lugares es habitarlos, por el contrario, el extractivismo transforma estos lugares en espacios, moldeando el territorio, orientándolo hacia el transporte y el comercio. En un contexto donde el dinero logra articular las dinámicas sociales, las relaciones de las personas entre ellas y la relación entre personas y cosas.

Esta adaptación a la modernidad se ha configurado por el despojo de tierras y el avance de la industria petrolera en la comunidad de Dureno, por esto no es un proceso equilibrado de adaptación a la modernidad, por el contrario, ha significado pérdida de autonomía política y económica para las comunidades locales, dependencia a programas del Estado como ciudad del milenio y Socio Bosque y cambios de trayectorias políticas, desde las respuestas comunitarias contra petroleras internacionales en 1990 hasta los procesos de negociación con petroleras estatales en la actualidad.

Esta investigación nació a partir de mi trabajo como becario interdepartamental en el proyecto Ecologías políticas de la diferencia en lugares del circuito petrolero en la Amazonía y Costa del Ecuador, bajo la coordinación de la profesora Ivette Vallejo. Desde esta experiencia emergió mi interés por el tema de investigación que ahora propongo.

Conocí Dureno gracias a la ayuda de Ivette Vallejo y Natalia Valdivieso, quienes mantienen contacto con la comunidad debido al trabajo que realizaron en el proyecto de ecologías políticas. Asimismo, Fernando García trabajó anteriormente con Delfín Criollo, ex dirigente y uno de los primeros profesores bilingües. Medardo Ortiz y Delfín me ayudaron a gestionar el permiso de la dirigencia para empezar la investigación.

Dureno a lo largo de su trayectoria ha sido visitado reiteradamente por investigadores de diferentes disciplinas y organizaciones, entre ellos puedo nombrar a biólogos, botánicos, antropólogos, comunicadores. En mi caso, el hecho de ser chileno realizando una investigación en Dureno tuvo ventajas y desventajas. Lo más difícil fue aprender el idioma A'ingae, que es cotidiana para todos, por ejemplo, los niños aprenden A'ingae antes que español, las clases de la escuela son en A'ingae, los más antiguos de la comunidad hablan A'ingae y poco o nada de español. Uno de los aprendizajes más grandes de trabajar en Dureno fue entender que la amazonía es un contexto que tiene lógicas propias. Basándome en este principio puedo asegurar que para trabajar una investigación en ciencias sociales requiero abordar los fenómenos de estudio, a partir de un diálogo con las cosmologías de la comunidad y la nacionalidad A'í cofán.

Capítulo 1

Extractivismo petrolero en la Amazonía. Neindigenismo, desarrollo y territorio

En el presente capítulo expongo los lineamientos teóricos que permiten abordar el objeto de estudio de forma amplia, considerando las diferentes aristas de los fenómenos que me interesa comprender. El capítulo está estructurado de la siguiente manera, primero una descripción conceptual de extractivismo, en relación a impactos en el territorio, asimismo en las transformaciones territoriales producidas en la interacción entre extractivismos, flujos de capital y movimiento de commodities. A continuación, profundizo en estudios sobre el desarrollo, especialmente en lógicas económicas y políticas implícitas de los discursos de modernidad que genera el Estado, los estudios del desarrollo permiten develar como estos discursos son recibidos por las poblaciones locales y por las dirigencias. Seguido de esto, detallo las herramientas teóricas que brindan los estudios subalternos para analizar posiciones de poder entre los actores y para encontrar los locus de enunciación de las prácticas políticas. Por último, sitúo a los actores dentro de un campo de disputa, en el cual se van a desplegar las diferentes estrategias, por un lado, el Estado y sus políticas de desarrollo, por otro lado, la comunidad Dureno.

1.1. Extractivismo

1.1.1. Extractivismo y territorio

Para estudiar el extractivismo, y los fenómenos relacionados a esta actividad, me remito a la definición que propone Gudynas, quien lo define como un “Tipo particular de apropiaciones de recursos naturales caracterizados por los grandes volúmenes removidos y/o la alta intensidad, donde la mitad o más son exportados como materias primas, sin procesamiento industrial o procesamientos limitados” (2016, 2). En esta definición el extractivismo está compuesto por dos elementos principales, volumen e intensidad. El volumen se refiere a la apropiación física del recurso y se mide en cantidades, en toneladas, por ejemplo. La intensidad corresponde al nivel de efectos ambientales de la extracción tales como los elementos contaminantes. Para relacionar las actividades extractivas con territorios ricos en minerales o hidrocarburos utilizaré las propuestas de Bebbinton (2012), quien plantea que el potencial de riqueza coloca a las inversiones de gran escala en el centro de estrategias de desarrollo que sobrepasa lo rural, lo rural se ubica en el centro de procesos de cambios supraterritoriales. Para poder analizar estos cambios en diferentes niveles voy a tomar los aportes de Schejtman y Berdegué (2004), quienes proponen estudiar primero la relación entre

riqueza mineral y las dinámicas sociales y económicas que se dan dentro de los territorios ricos en recursos minerales, a continuación, la relación entre actores que interactúan en torno a la riqueza mineral, y finalmente la relación entre la expansión de industrias extractivas y la formación de territorios.

Gudynas (2016) afirma que, en Sudamérica, el extractivismo representa la principal causa de presión al medio ambiente y a los territorios. Al mismo tiempo es una de las principales causas de conflictos sociales, esto debido a su gran fuerza, crecimiento y su capacidad de cubrir grandes áreas de la región. El autor se refiere a los extractivismos de gran escala que existen en la región, por ejemplo, minería a cielo abierto, industrias petroleras, forestales, hidroeléctricas. Actualmente operan estrategias de integración regional basadas en la explotación de sectores económicos estratégicos, específicamente esfuerzos internacionales para la construcción de infraestructura que permita la conectividad necesaria para integrar la extracción de materias primas a los centros de distribución, para establecer redes de producción y comercialización a través de la construcción de carreteras, ferrovías, todo esto orientado hacia el flujo de mercancías y dinero.

1.1.2. Extractivismo y redistribución

En el plano político, en la región se han planteado nuevas políticas de redistribución ligadas recursos provenientes de actividades extractivas, específicamente en países progresistas como en el caso de Ecuador, Argentina, Bolivia, Ecuador, Brasil o Venezuela, los cuales desde el inicio de la década del 2000 han dado un mayor protagonismo al Estado, particularmente a partir del funcionamiento de empresas estatales y de políticas de redistribución de los excedentes provenientes de los extractivismos, y que se manifiestan en políticas de reducción de la pobreza y políticas de inversión social. En el caso de Ecuador, la actividad petrolera ha sido la base del crecimiento económico, es más, en los últimos ocho años el petróleo ha sustentado la base económica para la implementación del Plan Nacional para el Buen Vivir, con una cantidad mayor de ingresos recibidos por exportaciones petroleras que en cualquier otro gobierno anterior (Acosta 2012 en Vallejo 2016, 281). Ivette Vallejo asegura que incluso en el contexto actual de caída de los precios del petróleo no han disminuido los niveles de extracción, sino que el gobierno aumenta la producción para así mitigar la baja de los precios.

1.2. Desarrollo

1.2.1. Desarrollados y subdesarrollados

El desarrollo es analizado por Martínez (2015) a partir de sus dos connotaciones principales, la primera es de índole económica, como un proceso de transición a economías modernas tales como los procesos de industrialización; la segunda se refiere a las condiciones de vida, el desarrollo entendido como un proceso de mejoras de calidad de vida, de bienestar y de erradicación de la pobreza. El autor recoge las definiciones de Victor Bretón sobre el discurso del desarrollo, resumido como una utopía civilizatoria de la modernidad. Siendo una posibilidad real, necesaria, panificable e ineludible de continuar alimentando un paraíso de necesidades ilimitadas, asumibles mediante una expansión infinita de un sistema de consumo a gran escala (Martínez 2015, 13). Este funciona como un juego de espejos, ya que para que existan desarrollados debe existir subdesarrollados, entonces se genera una clasificación entre nosotros (occidentales) versus los otros, los mismos otros que han sido clasificados como atrasados, como sociedades tradicionales y como poblaciones en vías de desarrollo. En esta línea Sen (2000) asume que el desarrollo es concebido generalmente como un proceso de expansión de las libertades reales que disfrutaban los individuos, sin embargo, en la práctica ha sido articulado como un discurso utilizado para incluir a comunidades indígenas a la modernidad. La inclusión al mercado transforma una serie de prácticas y modos de vida, por ejemplo, la mercantilización de aspectos culturales.

El autor toma las descripciones de Escobar 2007 para explicar de qué forma el desarrollo se posicionó como discurso hegemónico, y cómo una red de instituciones denominada aparato del desarrollo ha sido capaz de operar a nivel mundial. El aparato del desarrollo incluye a organismos internacionales (Naciones Unidas, Banco Mundial), regionales (Banco Interamericano de Desarrollo), nacionales (ministerios y agencias estatales) hasta los entes locales y las ONG (Martínez 2015, 36). Las políticas del aparato del desarrollo fluyen en un orden vertical que va desde los organismos internacionales hasta las ONG y las organizaciones locales, es decir, los lineamientos estratégicos y los enfoques de intervención son generados por los organismos internacionales, estos financian a ONG y organizaciones regionales, quienes a su vez replican los paradigmas de intervención y operan con las instituciones locales y las ONG de países periféricos.

1.2.2. Aparato del desarrollo

Podemos entender el funcionamiento del aparato del desarrollo, poniéndolo en referencia a las dimensiones globales del capitalismo, que Wallerstein (1972) define como un sistema mundo y una economía mundo. El autor explica que el sistema mundo se caracteriza por una división social del trabajo mediante la transformación del comercio, y la economía mundo se basa en la producción de mercancías para la venta en un mercado para obtener máximo de beneficios. A partir de un análisis sistémico de la economía, explica que no son los países los que se desarrollan sino el sistema en su conjunto. Al mismo tiempo concibe el trabajo a escala mundial, dividido en papeles económicos que se dan vertical más que horizontalmente en la escala del sistema, existiendo un estrato superior de países del centro, un estrato inferior de países de la periferia y un estrato intermedio de países semi periféricos. Wallerstein argumenta que el capitalismo explica no solo la expropiación del plus valor producido por los trabajadores, sino también una apropiación de los excedentes de toda la economía mundo por las áreas centrales. A través de la historia, la fuerza estatal de los países centrales ha permitido el afianzamiento de intercambios desiguales entre estados fuertes (centrales) y débiles (periféricos). Las posiciones en el sistema se producen a partir de la geografía actual y la historia pasada, en un contexto donde las operaciones de fuerzas del mercado acentúan las diferencias, las institucionalizan y las hacen imposibles de superar a corto plazo

Los aportes de Gunder Frank (1966) sobre los aspectos políticos y económicos del desarrollo y el subdesarrollo dialogan con la teoría de sistema mundo de Wallerstein. El subdesarrollo contemporáneo es definido como un producto histórico de las relaciones pasadas y actuales que mantienen países satélites subdesarrollados con países metropolitanos ahora desarrollados, este tipo de relaciones forma parte esencial de la estructura del sistema capitalista en su totalidad a nivel mundial.

Gunder Frank (1966) se enfoca concretamente en América Latina, revisando la participación de los países del continente dentro del proceso mundial de expansión del capitalismo. Propone que los países latinoamericanos han entrado en el juego entre metrópolis y satélites, generando dependencia a las metrópolis mundiales, lo que dio pie a la polarización de las economías domésticas nacionales. Analiza que en los casos de Chile y Brasil el desarrollo fue dependiente e incapaz de auto perpetuarse, desde ahí propone tres hipótesis; 1- Las metrópolis tienden a desarrollarse y los satélites a subdesarrollarse. A diferencia del desarrollo de las metrópolis internacionales, que no son satélites de nadie, las metrópolis nacionales y otras metrópolis subordinadas están limitado por el estatuto simultáneo de satélites; 2- Los satélites

experimentan su mayor desarrollo económico, especialmente su desarrollo industrial capitalista clásico, si y cuando sus vínculos con las metrópolis son más débiles; 3- Las regiones que están más subdesarrolladas hoy, son la que tuvieron vínculos más estrechos con las metrópolis en el pasado, generalmente regiones que fueron grandes exportadoras de materias primas y grandes fuentes de capital para las metrópolis mundiales y que fueron abandonados por estas cuando dejaron de ser negocio.

Este punto de vista sobre el desarrollo marca una distancia y al mismo tiempo responde a las teorías de la modernización, las cuales plantearon economías duales, donde, en cada sociedad nacional hay una parte que se moderniza y otra que no, debido al carácter tradicional de sus componentes. Estas serían, en última instancia, las razones que permitirían el subdesarrollo. Gunder Frank (1966) se opone a esta idea, acusando las implicaciones políticas, que sirven para intensificar las condiciones de subdesarrollo que supone ayuda a remediar.

1.2.3. Desarrollo como política pública

Joao Pacheco de Oliveira (2006) se refiere al desarrollo como política pública, teoriza a partir del análisis sobre políticas del Banco Mundial hacia pueblos indígenas en Brasil, en esta investigación caracteriza a la ética intercultural como una nueva modalidad del colonialismo. Sostiene que existen dos posiciones opuestas para pensar en los proyectos de desarrollo que son destinados a sociedades indígenas, una es la preservación de la singularidad cultural, y la otra plantea la aculturación como una forma de inclusión en los beneficios del desarrollo nacional. El autor considera que la primera es una postura integradora porque incluye a los beneficiarios del desarrollo a partir de las diferencias y la segunda es una postura asimilacionista ya que incluye a los beneficiarios al desarrollo a partir de la homogenización de los patrones culturales con la población dominante. Ambas posturas son insuficientes para resolver problemas de fondo porque los procesos de desarrollo deben fomentar el respeto por la dignidad, derechos humanos y singularidad cultural de las sociedades indígenas.

Pacheco de Oliveira destaca la importancia que tiene la participación de los procesos de toma de decisiones, y advierte que, “Si no se toman determinadas cautelas, tales iniciativas pueden vaciarse completamente, convirtiéndose, en el mejor de los casos, en simulacros de participación, y, en el peor, en canales de imposición y cooptación” (2006, 192). Para que no se produzcan estos simulacros de participación se necesita tomar las precauciones para que el dialogo se realice en condiciones de simetría de los actores, y que este dialogo sea vinculante para la aplicación de políticas que respondan a las necesidades reales de las poblaciones

beneficiarias. Por esta razón el autor defiende la opción de las comunidades de negarse a la implementación de proyectos de desarrollo, también resalta la importancia de los procesos de consulta previa.

1.2.4. Lógica económica formalista en iniciativas desarrollistas

Para abordar las lógicas económicas promovidas por el aparato del desarrollo voy a referirme a los estudios de Kaplan (1976) sobre la economía formal y especialmente sobre el principio de racionalidad económica, el cual plantea la limitación de medios materiales con respecto a los fines y necesidades ilimitadas de todas las sociedades. Lo anteriormente expuesto implica necesariamente una lógica de elección racional (rational choice) por parte de los individuos, para satisfacer dichas necesidades. Esta teoría aplicada al desarrollo supone que todos los seres humanos tienen un espíritu empresarial que se guía bajo las concepciones de costo y beneficio, por lo tanto, los hombres y mujeres podrían mejorar sus condiciones de vida si trabajaran de forma individual, enfocados en cómo satisfacer estas necesidades ilimitadas con los recursos disponibles. El autor contrapone esta esta visión de la economía con las propuestas substantivistas, las cuales argumentan que la racionalidad económica es un fenómeno institucionalizado y no universal, a su vez critican la idea de escasez de medios como algo dado, proponiendo que los niveles de escasez son culturalmente determinados por los niveles de aspiraciones de cada sociedad y los recursos disponibles para satisfacerlas. En su propuesta Kaplan critica fuertemente a los formalistas por plantear un mundo idealizado que no tiene relación con ningún sistema económico empírico concreto, fuera de las economías de mercado.

Yo considero que los aportes de Kaplan son útiles para los estudios sobre el desarrollo, especialmente por las implicaciones de sus lógicas económicas en las prácticas económicas y sociales de las poblaciones beneficiarias. Por ejemplo, en las políticas económicas actuales de organismos internacionales como el Banco Mundial, ONU o FAO, destinadas a países “emergentes”, llevan implícitas lógicas formalistas basadas en la maximización de beneficios y en la concepción del desarrollo como un intento civilizatorio orientado a la modernización. Esta mirada de los procesos económicos permite poner énfasis en las transformaciones sociales de las comunidades beneficiarias, en los modos de producción, en las formas de vivir la modernidad, y en la mercantilización de los aspectos de la vida cotidiana.

En oposición a la racionalidad económica está la propuesta de Karl Polanyi (1976), quien analiza las lógicas económicas de diferentes sociedades que no se regulan por la economía de

mercado. En su argumento describe la relación de doble dependencia del hombre tanto con el medio social como con el medio ambiente, mediante los cuales puede satisfacer sus necesidades y sobrevivir. Polanyi demuestra que tal relación entre hombre y medio es institucionalizada, ya que el sistema económico (que surge de esta relación) está dotado de unidad y estabilidad, y en última instancia es una integración de distintos modelos económicos; la reciprocidad, redistribución e intercambio, que serían formas de integración y están condicionados por la existencia de pautas estructurales. Reciprocidad implica simetría, redistribución implica focalidad y existencia de un centro e intercambio implica mercado. Los tres modelos pueden darse al mismo tiempo en una sociedad, y cada uno de ellos necesita estructuras de soporte. El interés de Polanyi y los substantivistas fue analizar de qué formas las sociedades producen, distribuyen y consumen bienes y servicios, entonces lo económico consistiría en procesos institucionalizados de producción, distribución e intercambio de bienes y servicios.

La concepción de lo económico por parte de Polanyi es precisa porque implica generar conocimientos a partir de lo local, desde los pueblos, sus modelos y lógicas económicas propias. Marshall Sahlins fue influenciado por la forma de hacer ciencia de Polanyi, y esto se refleja en sus estudios sobre los modos de producción domésticos (1983), en la forma inductiva de analizar fenómenos económicos en base a fundamentos históricos, empíricos y substantivos, es decir, anclados en prácticas concretas. Esta forma de acercarse a la realidad es válida para las ciencias sociales en general y es un aporte para discusiones metodológicas, en ese sentido es útil para comparar las lógicas económicas planteadas por el desarrollismo con las lógicas económicas de comunidades A'í cofanes de la amazonía norte ecuatoriana.

Propongo abordar los impactos del desarrollo basándome en los estudios subalternos porque estos brindan las herramientas conceptuales y epistemológicas para estudiar las relaciones de poder entre los diferentes actores, principalmente entre quienes crean las políticas de desarrollo y quiénes son sus “beneficiarios”. La subalternidad es útil para analizar relaciones de poder, que sirve para develar lo que sucede entre “nosotros” y los “otros” (entre los portadores y los objetos del poder), a través de agencia y estrategias políticas que son desplegadas en un campo de disputa.

1.3. Territorio

1.3.1. Territorio vivido

Desde una aproximación antropológica reflexiva y activa retomo las propuestas de Francisco Ther (2012), quien se enfoca en los imaginarios territoriales y los modos de vivir y habitar. La propuesta del investigador es develar las redes de coordinaciones, haciendo inteligibles un conjunto de emergencias a partir de la relación entre discursos, hechos y poderes que tratan sobre los territorios locales y su desarrollo, avanzando en su potencialización dentro del sistema mundo. Esta metodología de investigación tiene dos desafíos, el primero es estar abierta a la reflexión y el segundo ser posible de aplicar a la realidad local inmediata. El autor utiliza los conceptos de territorio vivido y territorio normado, bajo una mirada sobre el concepto de cultura de Geertz (1996) quien la concibe como sistemas en interacción de signos interpretables, signos de lo vivido y signos de lo normado. Territorio vivido y territorio normado entonces, corresponderían a un hipertexto de tiempos, memorias, imaginarios, relaciones de poder y conflicto, también como potencialidades para las colectividades de la región/territorio. Territorio vivido entendido como un sistema de vida compartido y territorio normado entendido como una economía política del “para nosotros” (2012: 495). De una forma similar Luis Tapia (2004) explicita una forma de análisis para el territorio, en este caso contextualizado en la Amazonía, él describe el territorio vivido como el escenario de reconocimiento cultural y de la intersubjetividad en tanto lugar de representación y de las prácticas cotidianas. Además, utiliza la noción de territorio organizado como el ámbito de la planificación y desarrollo, y sus niveles de expresión con lo local (comunitario y cantonal), lo micro regional, lo provincial y regional.

1.3.2. Territorio Amazónico

La concepción del territorio ligado a la actividad humana ha sido abordada por diferentes autores, Enrique Leff (2006) propone el concepto de territorio región con el fin de analizar lugares-soporte para la reconstrucción de identidades enraizadas en prácticas culturales y racionalidades productivas sustentables. Por ejemplo, Pedro García (2004) pone en relación al territorio con pueblos indígenas y la Amazonía, poniendo hincapié en que los pueblos indígenas se insertan en una base territorial, y esta vinculación común a la tierra de sus antepasados es uno de los presupuestos que orientan sus procesos organizativos, en donde la gestión del territorio cumple un rol fundamental. García describe las características específicas del territorio amazónico en diálogo con los usos de las poblaciones locales, destacando que en esta región el bosque vale por el recurso forestal y por la vida silvestre que

fluye en sus diferentes estratos ecológicos. La delgada capa de suelo fértil es un bien secundario desde el punto de vista económico; incluso la fertilidad (transitoria) desde el suelo depende de la cubierta forestal. El trabajo humano no individualiza la propiedad; los frutos industriales y los productos no son el resultado de una explotación intensiva del suelo. No es el trabajo sino la no alteración del bosque lo que le da su vigor. García argumenta que, si los pueblos indígenas se ven obligados a intensificar el uso agrícola de su territorio para defender jurídicamente sus dominios, sus propiedades irán perdiendo valor y los bosques su verdadero potencial.

Al pensar el territorio Amazónico en relación a procesos extractivos voy a poner énfasis en la articulación del territorio a los flujos económicos a partir de materias primas y su venta en mercados internacionales, en esta relación el rol de la naturaleza es fundamental, principalmente por su explotación y desarticulación. Gudynas (2016) argumenta que el territorio contiene un conjunto de elementos, vivos o no vivos, que podrían tener utilidad actual o futura, por lo tanto, las especies y ecosistemas son vistos como objetos que pueden ser propiedad de los humanos. En este sentido Alimonda (2011) y Machado (2015), se refieren a la naturaleza como espacio un subalterno, factible de ser explotado, modificado y devastado según las reglas de los regímenes de acumulación vigentes (en Vallejos 2016, 283). Al centrar su análisis en la Amazonía ecuatoriana, Vallejo (2016) resalta que los territorios, la naturaleza y las poblaciones están integrados a los procesos socioeconómicos nacionales articulados al flujo de commodities para el mercado internacional, en lo que ella denomina la emergencia paradójica de la Nueva Amazonía.

1.3.3. Territorio, lugar, espacios

Un punto central de esta investigación es el análisis de las relaciones entre la comunidad A'í cofán Dureno y el extractivismo, en cuanto a las transformaciones del territorio. Para estudiar las trayectorias de los cambios territoriales propongo utilizar la teoría del espacio y del lugar propuestas por Tim Ingold y Marc Augé. En el caso de Dureno, específicamente las transformaciones producidas por el extractivismo (multinacional primero y estatal después) y las formas A'í cofanes para crear lugares. Para empezar esta discusión tomo los aportes de Marc Augé quien define a los no lugares como espacios sin identidad ni historia, que no permiten a las personas relacionarse entre ellas (1993, 83). El autor indica que la constitución de no lugares se produce porque se buscan fines específicos (transporte, comercio) y que eso condiciona las relaciones que establecen las personas con esos espacios. Estos no lugares

tienen reglas que categorizan las actividades permitidas y no permitidas en ellos, por ejemplo, los rótulos prohibitivos e informativos forman parte del paisaje contemporáneo que orientan las formas de vivir en Dureno.

Como contraparte, Tim Ingold (2015) describe los lugares como una oposición al espacio, el lugar entendido como un espacio vivo. En este sentido, la vida no se vive sólo en lugares, no está contenida en los lugares, sino que se desarrollan a través de caminos o rutas, en el recorrido que realizan las personas que van de un lugar a otro. Ingold señala que los lugares son como nudos, que se forman por las vidas de los caminantes que se entrelazan en los caminos, por lo tanto, la densidad de un nudo va a depender de la cantidad de caminantes y trayectorias. Los nudos se constituyen como redes, en donde se intercambian conocimientos y experiencias. El autor denomina caminantes a las personas que transitan por los lugares y también a los que los habitan, Ingold considera que estudiar las líneas y las trayectorias de los movimientos es estudiar a las personas.

Como oposición a la lógica de los lugares el autor define un movimiento contrario, la lógica de inversión, que convierte a los caminos en los que la vida es vivida dentro de límites cerrados. La vida, de acuerdo con esta lógica, es reducida a la propiedad interna de las cosas que ocupan el mundo pero que, propiamente dicho, no lo habitan. Un mundo que es ocupado, pero no habitado, que está lleno de cosas vivientes, más que de un entretejido de redes de nacimientos, es un mundo de espacio (2015,10). Espacio entonces es el resultado de la lógica de inversión, espacios como lugares transformados, no habitados, regulados y etiquetados. La lógica de la modernidad y control espacial que describe Ingold es la que permite la existencia de no lugares. Bajo esta lógica los trayectos por los que pasa la vida son percibidos dentro de los límites en los que son contenidos (2015, 13). Los lugares se transforman en espacios cuando las relaciones sociales se mueven bajo la lógica del capital y la mercancía, cuando el dinero es lo que logra vincular todo, cuando la geografía se vuelve espacio de consumo, transporte y comercio.

Ingold ejemplifica los efectos de la lógica de inversión cuando se refiere al transporte, considera que el movimiento de los sujetos se reduce a desplazamientos mecánicos, que a su vez son producto de la modernidad y las dinámicas del capital. El autor nos muestra como la velocidad del transporte responde a fines específicos, que confluyen en la creación de redes de transporte, definidas como un continuum de espacio carente de duración (2015, 20) en esta nueva dinámica los sujetos se vuelven ocupantes de cualquier lugar y habitantes de ninguna

parte (2015, 18). En este punto voy a tomar la hipótesis de Marc Augé sobre la modernidad como responsable de la producción de no lugares (1993, 83), y que responde a la confluencia de tres figuras del exceso; la sobreabundancia de acontecimientos, la superabundancia espacial y la individualización de las referencias. Características que encuentran su expresión completa en los no lugares (1993,113). En conclusión, la modernidad transforma progresivamente las lógicas de experiencia de moverse en el territorio, hacia una lógica de transporte, que se mueve por la influencia de mercancías y del capital, y que en definitiva influye en la mercantilización de las relaciones sociales y relaciones con el territorio.

1.4. Noción de campo

Para abordar el problema de investigación, entiendo al objeto de estudio dentro de un campo de fuerzas, situando a los actores dentro de un sistema de relaciones de poder, en el cual se establecen estrategias de acción (Bourdieu 1983). Este sistema de relaciones de competencia y conflicto contiene a grupos situados en posiciones diversas en el interior de un campo de poder, entendido como un espacio estructurado de posiciones. En esta línea Leff (2006) determina un campo para los estudios referentes a la ecología política, al que le conciernen no sólo los conflictos de distribución ecológica, sino también las relaciones de poder que se entretienen entre los mundos de vida de las personas y el mundo globalizado. El autor enfatiza que no se trata tan sólo de adoptar una perspectiva constructivista de la naturaleza, sino que es también una cuestión política, en donde las relaciones entre los seres humanos, y entre estos con la naturaleza se construyen a través de relaciones de poder (en el saber, en la producción, en la apropiación de la naturaleza) y de los procesos de “normalización” de las ideas, discursos y comportamientos.

Arturo Escobar (2000) reflexiona acerca de los conflictos que emergen de diferentes significados culturales, poniendo especial atención en los procesos de distribución cultural y argumentando que el poder se moviliza por medio de estrategias discursivas, sin embargo la distribución cultural no surge porque los significados sean directamente fuentes de poder, sino estrategias discursivas que generan los movimientos por la reivindicación de sus valores culturales, es decir, en los procesos de legitimación de los significados culturales como derechos humanos. Argumenta que los valores culturales entran en el campo del poder establecido por los derechos del mercado. Leff (2006, 206) propone dos tipos de racionalidades que están en oposición dentro de los conflictos socio ambientales, por un lado, está la economía global como la responsable de generar espacios que permiten la degradación

socio ambiental, por otra parte, desde los espacios locales, emergen las sinergias positivas de la racionalidad ambiental y de nuevos paradigmas de producción eco tecnológica.

1.5. Subalternidad

1.5.1. Subalternidad como concepto posicional

Ranjit Guha es el primero en utilizar el término subalterno, concretamente lo hace para describir el sistema de clases en India, definiendo al subalterno como una clase de rango inferior, dentro de un orden social que está dividido entre subalternidad y dominación, en donde los grupos subalternos siempre están sujetos a la actividad de los grupos que gobiernan. Afirma que la subalternidad se perpetúa mediante una cultura que moldea esta condición, y que se manifiesta en actitudes, ideologías y sistemas de opinión” (1982, 24). Por su parte Gayatri Spivak (1998) plantea a la subalternidad como un concepto posicional, es decir, que su uso depende de la relación de poder entre dos personas, colectividades o grupos sociales. La subalternidad entonces es un posicionamiento y no un estado, es un concepto en el que se articulan relaciones de poder y de jerarquía dentro de un orden social. Spivak se refiere específicamente a los grupos oprimidos y sin voz; el proletariado, las mujeres, los campesinos, los pueblos indígenas. Uno de sus aportes es deconstruir al subalterno como una categoría monolítica, en la cual se presume identidad y conciencia unitaria del sujeto. Por el contrario, propone que el sujeto colonizado subalterno es irremediamente heterogéneo.

Entendiendo a la subalternidad como una categoría heterogénea Gloria Galindo (2013) plantea los lugares de fisura como una forma de análisis de los procesos de dominación, remarcando que el subalterno está presente en las formaciones jerárquicas de la hegemonía, por eso el método para encontrarlo es leer la historia a contrapelo, recuperando las especificidades culturales y políticas. La autora argumenta que los paradigmas influenciados por las élites buscan controlar las subjetividades sociales para que la dominación se produzca de forma cultural. En oposición a esta postura los estudios subalternos argumentan la coexistencia de los dominios políticos de la élite y del subalterno, oponiéndose a una visión unilateral de la sociedad promovida por las élites.

En cuanto a la modernidad, desde Latinoamérica los estudios subalternos critican que esta se refiera a la experiencia de Europa, porque esta idea posiciona a la modernidad europea como único ejemplo válido a seguir, es decir, como un referente y como un modelo a replicar en todas las latitudes. Esto repercute en que se tomen como universales los hechos sucedidos en lugares centrales del mundo, que son específicos. Siguiendo esta línea se puede establecer

vínculos entre la modernidad, el progreso y el desarrollo, tres categorías pensadas en momentos históricos diferentes pero que responden a una visión lineal y ascendente de mejoras y de bienestar económico y social. La visión de modernidad en Latinoamérica implicó una concepción dual de las sociedades, con élites modernas y con el pueblo y el campesinado vistos como grupos tradicionales, atrasados y anti modernos, por esta razón resultaba imprescindible modernizar a los sectores de la sociedad que lo requerían. Los procesos de asimilación a la nación se produjeron mediante el ejercicio de dos tipos de prácticas, por un lado, las de control y administración de poblaciones mediante las leyes, por otro lado, los procesos de homogenización cultural efectuados mediante la educación escolar y los medios de comunicación.

1.5.2. Subalternidad en la globalización

En este contexto los estudios subalternos apuntan su crítica a la estructura política de la globalización, por ejemplo, Galindo devela que la estrategia económica de las élites nacionales fue construir a las naciones apuntando hacia la elaboración de un proyecto global (2010, 6). En cuanto a la construcción de la nación, diferentes autores discuten como el Estado y los organismos internacionales han articulado discursos y políticas de integración o asimilación de las comunidades y sociedades otras. En este punto voy a tomar los aportes de Rita Segato (2007), quien critica la noción de "diversidad" como quieta e inocua, en oposición a la "diferencia" como constante producción y emergencia de sujetos en la disputa de sus antagonismos y tensiones, introduce la idea de alteridad presente en el concepto de "alteridades históricas", utilizado para denominar las formas de ser otro producidas por la historia local, en oposición a las "identidades políticas globales" que son un producto de la globalización. Complementando estas ideas surge la noción de narrativas modélicas (Gyan Prakash, 1997) sobre cómo se construyen los discursos (en este caso los discursos de desarrollo y modernidad que resultan de una asimilación de la historia desde una visión lineal y ascendente), y cómo estos son recibidos por los subalternos.

Las herramientas metodológicas más relevantes de brindan los estudios subalternos son centrar la atención en el locus de enunciación y buscar entre los intersticios y cruces de diferentes categorías de análisis. Para pensar la subalternidad se busca encontrar el locus de enunciación de las colectividades, es decir, el lugar desde donde habla la subalternidad. Para lograr esto se requiere llegar hasta los márgenes del Estado, en las zonas donde este pierde presencia para las poblaciones, para las nacionalidades indígenas, el campesinado, en las

periferias de las urbes, en el sector informal. Se vuelve posible entender de qué manera se vive el Estado desde los márgenes, a partir de la experiencia de los grupos que no participan de la estructura del poder político, muchas veces la ausencia del estado puede observarse mediante la inexistencia o precariedad de servicios básicos e infraestructura. Otra estrategia para abordar la subalternidad es identificar los intersticios entre las formas de dominación y de integración, dentro de las relaciones establecidas entre los Estados y las poblaciones subalternas. Los intersticios son definidos como articulaciones que se dan a partir de las diferencias culturales, por ejemplo, entre clase y etnia. El enfocarse en los intersticios ayuda a desarmar las ideas de construcción de naciones homogéneas social y culturalmente, esto ha sido posible gracias a la acción de minorías que increpan la categoría de nación.

1.5.3. Heterogeneidad de los subalternos

En el manifiesto inaugural de los estudios subalternos Latinoamericanos, los intelectuales posicionan el término subalterno como una categoría más amplia que el concepto de clase, sobre todo en contextos específicos de la región en donde los fenómenos tienen características principales de género o etnicidad. El subalterno es pensado entonces como un sujeto heterogéneo, por esta razón no se puede hablar sólo de un gran grupo subalterno, debido a que existen divisiones incluso al interior de los mismos colectivos, ya sea la masa de trabajadores, los sectores improductivos, campesinos, proletarios, sector formal e informal, subempleados, vendedores ambulantes, gentes al margen de la economía del dinero, lumpen, niños, desamparados (1998, 6). Señalan que el concepto de clase no ha logrado trascender las categorías de etnicidad y género, esto se evidencia porque las agendas de lo étnico y de género han sido subordinadas a las agendas de clase (1998, 4). El grupo propone que la categoría subalternidad resulta más inclusiva, ya que da cuenta de una comunidad que tiene como común denominador el estar privada de derechos, al mismo tiempo el término subalterno es un concepto más político que lo que propone el multiculturalismo. La manera planteada para abordar la heterogeneidad del subalterno es enfocarse en las contradicciones, no solo de clase sino que además en las contradicciones de la diferencia, que son social y culturalmente construidas, y que incluyen edad, etnia, orientación sexual y religiosa. En este contexto las identidades y la cultura se convierten en expresiones políticas que son capaces de cuestionar las identidades establecidas por los Estados naciones.

1.5.4. Subalternidad e indigenidad

Yo centro mi investigación en la subalternidad, pensada en una relación de posiciones entre el Estado y nacionalidad indígena dentro de procesos económicos globales, entonces, para abordar al indígena en el contexto de la globalización voy a considerar el rol que juega la indigenidad y los discursos sobre la diferencia. Son De la Cadena y Starn (2007) quienes exponen de qué manera los pueblos indígenas afrontan la tensa dinámica de ser categorizados por otros y de buscar definirse en y contra la densa maraña de símbolos, fantasías y significados de la indigenidad. Los autores comparten una visión de mezcla, eclecticismo y dinamismo como esencia de la indigenidad en oposición a una caída o corrupción de algún estado de pureza original. Esta es una mirada histórica sobre la indigenidad, que busca exponer la falta de límites naturales preestablecidos de cualquier especie. Los procesos organizativos de nacionalidades y comunidades indígenas son instancias de poder y al mismo tiempo de disputa.

Hall (1996) y Williams (1997) plantean que las organizaciones indígenas funcionan no como entidades monolíticas, sino por el contrario, como procesos necesariamente fragmentados, en donde algunas fracciones se incluyen en lo dominante y lo hegemónico, mientras que otras surgen como formaciones contra hegemónicas, y otras incluso se paran sobre ambas posiciones, o se mueven de una a otra. No hay manera de evitar la idea de que la indigenidad misma está constituida por una intrincada dinámica entre agendas, visiones e intereses convergentes y rivalizantes que ocurren en los planos local, nacional y global. Es así como surgen las experiencias indígenas contemporáneas que están marcadas por expectativas y fantasías de la indigenidad como externa a la historia y exclusivamente amoderna. Por un lado, quienes se ponen plumas, se pintan la cara, usan ropas indígenas o acogen públicamente sus tradiciones se arriesgan a quedar encasillados en los extremos del primitivismo exótico, que Alcida Ramos (1992) llama el indio hiperreal. Por ejemplo, la antropóloga Francesca Merlan (2007), analiza el caso de Australia, poniendo énfasis en el rol central que ha tomado la tierra en la movilización política indígena durante las tres últimas décadas. Según Merlan, el privilegio de la tierra como objeto de lucha asume una uniformidad del interés nativo en defensa de la tierra y el medio ambiente, sin embargo, algunos grupos indígenas han apoyado la minería y otros desarrollos con la esperanza de obtener empleo y oportunidades económicas.

Yo estimo que los aportes más relevantes de la subalternidad para el estudio de las sociedades contemporáneas son dos, el primero es que tiene la capacidad para permitir al investigador

posicionarse política y epistemológicamente frente al objeto de estudio y a los “sujetos de estudio”. El segundo aporte relevante, es la capacidad analítica de centrarse en los intersticios del poder a través de las fisuras entre categorías de análisis, por ejemplo, los cruces entre clase, etnia, religión, género y edad. Esta forma de análisis se centra en las diferencias y reivindica el rol central que esta debe tener en las maneras de vivir las sociedades contemporáneas.

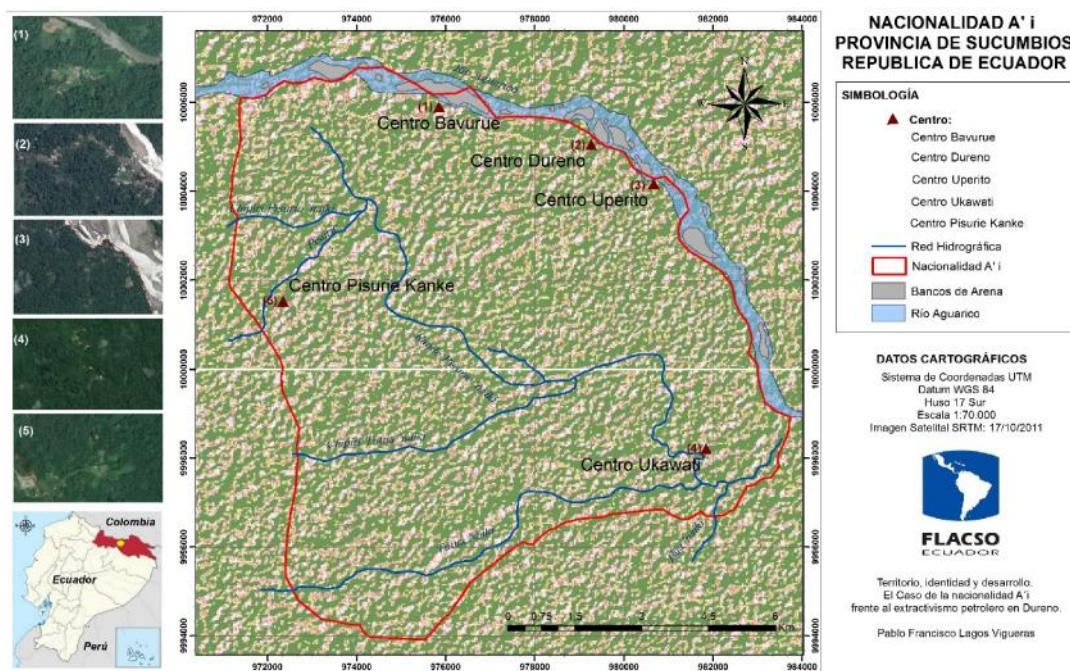
1.6. Metodología

1.6.1. Delimitación espacio-temporal y universo de estudio

En esta investigación examiné particularmente la comunidad A'í cofán Dureno, ubicada 23 kilómetros al este de la ciudad Lago Agrio. Se localiza a orillas del río Aguarico, en el km vía Tarapoa, se caracteriza por ser área de drenaje de los ríos Aguarico y Napo, y sus afluentes, entre ellos Aguas blancas, Cuyabeno, Teteye, Pisurie. Cofán Dureno tiene una superficie de 9.571 hectáreas de propiedad colectiva, y cinco centros poblados. La población de Dureno asciende a más de 500 habitantes, y la población total de la nacionalidad Cofán es de 1.400, con aproximadamente la misma cantidad de miembros viviendo en Colombia, en las cercanías de los ríos San Miguel, Guamués, y Putumayo (Cepek, 2017, 31). Dureno pertenece a la provincia de Sucumbíos, una región amazónica, al nor - este de Ecuador, que cuenta con actividad petrolera activa desde la segunda mitad del siglo XX. La parroquia Dureno está ubicada en el extremo sureste del cantón Lago Agrio, en Sucumbíos. Limita al norte con la parroquia General Farfán, al sur con el cantón Shushufindi, al este con la parroquia Pacayacu y al oeste con la parroquia Nueva Loja.

En el presente estudio consideré una delimitación temporal que inicia desde el año 1967 hasta el año 2017, enfocándome en las relaciones establecidas entre el extractivismo petrolero y la nacionalidad A'í cofán. Con especial atención en los procesos que se iniciaron en Dureno, particularmente en la década de 1960 con las primeras prospecciones de Shell y Texaco en 1967. Delimité tres periodos socio históricos dentro de la trayectoria de relaciones entre la comunidad cofán Dureno con el Estado y el petróleo, cada una de estas etapas estará marcada por transformaciones de los modelos políticos y económicos de los actores involucrados.

Mapa N°1: Imagen Dureno centro y centros poblados Uperito, Ukawati, Pisurie Kanke, Bavure.



(Fuente: Ivette Vallejo, Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la costa y Amazonía en el Ecuador, 2016)

1.6.2. Método etnográfico

Esta investigación fue planteada en base a una metodología cualitativa, planteada desde el conocimiento situado, es decir, realizando trabajo de campo, de cara a las personas y los lugares donde se producen los fenómenos de interés. La herramienta escogida fue la etnografía, entendida por Comas d' Argemir (1998) como un método que permite develar la heterogeneidad de procesos y fenómenos sociales que generalmente se consideran universales.

La particularidad del trabajo de campo es el hecho de estar ahí, por eso yo considero que la observación participante es una parte central de esta investigación, porque permite educación y correspondencia. Tal como lo entiende Tim Ingold, la participación involucra percepción y acción del observado y quien observa, en una relación de correspondencia (2017,148). Al mismo tiempo la participación implica en educación sobre la condición humana, sobre la condición y las posibilidades del ser humano (2017, 150).

1.6.2.1 Objetivos

Objetivo general

Analizar las transformaciones territoriales y estrategias políticas de la comunidad A'í cofán frente a procesos de extractivismo y políticas de desarrollo, desde la década de 1970 hasta la actualidad, en Dureno, provincia de Sucumbíos, Ecuador.

Objetivos específicos

1. Comparar las prácticas comunitarias de apropiación territorial y de creación de lugares en Dureno, con la reconfiguración del territorio a partir de bloques petroleros, que involucran la creación de espacios para la extracción y transporte de mercancías.
2. Caracterizar el posicionamiento estratégico de los actores principales en cuanto al acceso a los recursos, en relación a los discursos de desarrollo promovidos por el Estado y las expectativas que producen en Dureno.
3. Analizar de qué manera la representación del espacio que involucran políticas de reconocimiento incide en transformaciones de la cotidianidad en las formas de interacción entre personas de la comunidad con el territorio.

1.6.3. Instrumentos de investigación y población de estudio

Para lo anterior la unidad de análisis fue la comunidad A'í cofán Dureno, siendo el universo los habitantes de los cinco centros poblados de la comunidad, Ukavati, Duvuno, Pisurie Kanke, Dureno, Uperito.

1.6.3.1. Fuentes primarias

1.6.3.1.1. Entrevistas semi estructuradas de una jerarquía única

Cada una tuvo el mismo nivel de importancia para la investigación. La selección de entrevistados fue realizada mediante el procedimiento de encadenamiento de informantes, de acuerdo a los requerimientos de los objetivos de investigación. La muestra para aplicación de entrevistas correspondió a trece miembros de Dureno, cada uno escogido por conocimiento de aspectos relevantes para la investigación, por ejemplo, dirigentes comunitarios, primeros habitantes de la comunidad, personas ligadas a aspectos productivos, mujeres pertenecientes a la organización de artesanías, chamanes, líderes de centros poblados.

1.6.3.1.2. Observación con rasgos participantes en relación a:

1.6.3.1.2.1. Dinámicas territoriales

Apropiación del territorio a partir de la propiedad y posesión del mismo, adaptaciones tácticas de crear comunidad, transformaciones del territorio, prácticas de reproducción social relacionadas con el territorio.

1.6.3.1.2.2. Acceso a recursos

Formas de trabajo, formas de consumo e intercambio, percepciones y expectativas sobre desarrollo. Etnicidad: posicionamiento estratégico de etnicidad en negociaciones entre diferentes actores, respuestas a políticas de reconocimiento del gobierno de la revolución ciudadana.

1.6.3.2. Fuentes secundarias

Documentos y comunicados de Ecuador Estratégico, referentes a la construcción de la ciudad del milenio, para conocer expectativas de desarrollo y recepción de discursos.

1.7. Presentación de capítulos

El primer capítulo de esta tesis contiene una discusión teórica acerca del objeto de estudio, en donde presentaré los conceptos y abordajes teóricos centrales, entre ellos el análisis de territorio, extractivismo, desarrollo, subalternidad y etnicidad. El segundo capítulo da cuenta del contexto, específicamente sobre las dinámicas socio históricas entre Estado y petróleo, la trayectoria de las estrategias políticas y territoriales de la comunidad a'í cofán Dureno, y trayectoria de las relaciones de poder entre los diversos actores involucrados. El tercer capítulo aborda la discusión territorial, tanto las estrategias de creación de lugares como las transformaciones territoriales que implica la actividad extractiva. El último capítulo trata sobre lo político, las políticas de representación, los discursos de desarrollo, acceso a los recursos y procesos de dependencia.

1.8. Conclusiones del capítulo

Para aproximarme al objeto de estudio articulé diferentes conceptos, entre ellos las relaciones entre extractivismos, territorios, espacios y lugares. Estos conceptos son utilizados para caracterizar interrelaciones de fenómenos, este cruce de términos nos sirve para relacionar la riqueza de los hidrocarburos con las dinámicas sociales y económicas dentro de los territorios amazónicos, también para observar de qué maneras se relaciona la expansión de las industrias

extractivas con la transformación del territorio, y cuál es el rol de los actores en dichos procesos.

En la región, los extractivismos representan una de las mayores causas de presión al medio ambiente y también de conflictos ambientales. Son fuente de presión en los territorios, concebidos como lugares-soporte para la reconstrucción de identidades enraizadas en prácticas culturales, y también de las redes de coordinaciones entre discursos, hechos y poderes que tratan sobre los territorios locales y su desarrollo. Territorio vivido y territorio normado entonces corresponderían a un hipertexto de tiempos, memorias, imaginarios, relaciones de poder y conflicto, también como potencialidades para las colectividades de la región/territorio. Los extractivismos impactan a los diferentes territorios mediante las lógicas de transporte y de flujo de mercancías, esta lógica de inversión transforma las formas de relacionarse tanto de hombres con el territorio como las relaciones entre hombres y las cosas y también las relaciones entre hombres y otros hombres, es decir, las mercancías y los flujos de dinero intermedian todo tipo de relaciones donde antes hubo reciprocidad, deuda y parentesco.

Las lógicas de inversión están ligadas a los discursos y prácticas del desarrollo, promovidos por una utopía de modernidad civilizatoria, que coloniza imaginarios colectivos y personales, en momentos donde el flujo de dinero y mercancías provenientes de la actividad petrolera se encargan de crear necesidades de consumo cada vez mayores. En el caso de Dureno las políticas de desarrollo son promovidas actualmente por el Estado ecuatoriano y sus instituciones, no rompen con los viejos paradigmas modernizadores del desarrollo mundial ni rompen con las lógicas de racionalidad económica, lo que hacen finalmente es promover el espíritu individual, empresarial y de competencia.

En relación al desarrollo y a las políticas estatales surgen las iniciativas de los habitantes locales, la nacionalidad A'í cofán ha desarrollado diversas estrategias para sobrevivir y gestionar sus recursos, incluso con la presencia de petroleras y empresas sísmicas desde los años setenta, es en este punto donde es útil analizar desde la subalternidad cuáles son los locus de enunciación, de respuesta, de resistencia y de negociación según las condiciones políticas y sociales de los momentos y etapas más importantes en la relación con el extractivismo y los agentes de desarrollo. Los temas ya tratados confluyen al momento en que los actores despliegan sus estrategias de acción dentro de un campo de disputa, que en este caso es el conflicto entre los habitantes de Dureno, el Estado, el extractivismo como telón de

fondo, en una etapa de post reconocimiento de los A'í como sujetos de derecho y partícipes del desarrollo, es en este punto donde se ponen en juego el futuro de las comunidades y sus territorios, la gestión del territorio, el acceso a los recursos, las prácticas, costumbres y roles. En el siguiente capítulo me enfocaré en las lógicas internas de las comunidades A'í, particularmente en el centro Dureno, tanto económicas, sociales y organizativas. Así también las estrategias políticas que han utilizado frente a otros actores que intervienen en el territorio. Otro foco importante de atención será el análisis de las diferentes presiones que ha vivido la región amazónica con los diversos procesos de extracción y comercialización de commodities, con el fin de contextualizar los procesos sociales y económicos vividos en la región, los cuales nos dan pistas acerca de cómo se viven procesos similares en la actualidad. Para ello voy a describir y reconstruir cómo han sido estos procesos y cuál es su influencia en la actualidad de la región. Asimismo, me interesa conocer la historia de la comunidad A'í en Dureno, sus diferentes etapas, posicionamientos y estrategias frente a los extractivismos, ya que resulta óptimo realizar estudios de larga duración para tener una mejor comprensión de los fenómenos de interés. Finalmente abordaré la constitución de una “Nueva Amazonía” como una forma de urbanizar la región amazónica, centrándome en las Ciudades del Milenio (particularmente Dureno) para caracterizar de forma empírica de qué forma se articula el extractivismo, los discursos del desarrollo y las prácticas políticas de los actores principales.

Capítulo 2

Periodos socio históricos de Dureno

En el segundo capítulo presento una revisión de las estrategias utilizadas por los actores involucrados, dentro de un campo de disputa político, que está compuesto por el acceso a recursos, apropiación del territorio y el funcionamiento de políticas públicas en contextos de extractivismos petroleros. Las estrategias analizadas son las utilizadas tanto por el Estado, la nacionalidad A'í cofán, empresas petroleras, y ONG estratégicas, estas fueron organizadas en tres momentos socio históricos, los cuales representan periodos de transformaciones políticas, económicas y territoriales en Dureno.

Primero caracterizo la creación de la comunidad Dureno y sus estrategias de poblamiento, tal como las acciones de legalización del territorio. Junto con esto describo los inicios de la actividad petrolera, con el extractivismo multinacional manifestado en empresas como Texaco, Shell, Chevron. En este periodo, además, se evidencian las consecuencias causadas por la industria petrolera, específicamente procesos de degradación ambiental y social.

El segundo periodo comienza con el cierre del pozo Dureno 1 y la expulsión de Texaco en 1998, esta etapa es una respuesta al extractivismo por parte de la nacionalidad en su conjunto, quienes desplegaron estrategias de conservación, educación y financiamiento propias.

Finalmente, un tercer periodo corresponde a la segunda conquista del extractivismo, en esta ocasión administrado por el Gobierno de la revolución ciudadana, el cual promueve políticas de redistribución y reconocimiento para la nacionalidad A'í cofán, en el año 2014 se negocia la construcción de la ciudad del milenio cofán Dureno.

1.1. Primer periodo: Inicios de la actividad extractiva en Dureno (1968 – 1998)

Comienza a partir del inicio de actividades petroleras en el territorio A'í cofán, bajo la acción de petroleras transnacionales, es un periodo marcado por el extractivismo convencional, por la contaminación del territorio y la precarización de la vida de las comunidades. En este periodo surge la organización política de la comunidad de Dureno, sus estrategias territoriales de ocupación, la anexión de territorios y la inserción en la economía a partir del turismo.

1.1.1. Creación y ocupación de Dureno

Esta etapa comienza con la creación de la comunidad durante la década del 40, en este periodo es muy importante la figura de Guillermo Quenamá, líder político de la comunidad y

además chamán poderoso, él fue quien decidió fundar Dureno. Quenamá vivía antes en la cabecera del río Aguarico con su hermano Gregorio, debido a las disputas de poder entre ambos hermanos Guillermo decidió irse para buscar otro lugar para vivir, junto a él migraron otras familias, las que se convertirían en fundadores de la comunidad de Dureno, entre ellos Roberto Mendúa, José Quenamá, Rubén Quenamá, Apolinario Mendúa, Calisto Criollo, Segundo Mendúa y Santiago Criollo (Valdivieso 2015, 1). La descendencia de estos comuneros corresponde a los actuales pobladores de Dureno.

El chamán vino acá y dice que en este lugar hay más fauna, más flora y que aquí el espacio es arenoso, es bonito para trabajar y no hay mucho loma; por eso el taita dice “aquí voy a hacer como finca para que ustedes también vivan aquí” cuando él muera no hay que dejar este lugar “este lugar es bueno”, es el consejo de taita que ha dicho a su gente. Por eso ahora, con ese consejo que nos dejó el taita, nosotros no podemos dejar este lugar (Ernesto Criollo, entrevista con el autor, julio 2016).

La estrategia territorial de Guillermo Quenamá significó la ocupación del territorio a partir de la creación de una comunidad y luego, su expansión en cinco centros poblados, el objetivo fue ocupar el territorio de forma integral para defenderlo de amenazas externas. Esta forma de ocupación que significó la presencia actual de cinco centros poblados.

1.1.2. Inicios de la explotación petrolera

La actividad extractiva comenzó a principios de la década del setenta en la zona, cuando la empresa Shell inició actividades sísmicas y la empresa Texaco comenzó actividades de perforación. Durante el año 1967, Texaco descubrió petróleo en el pozo Lago Agrio 1, y a partir de este descubrimiento comenzó a perforar otros pozos por el río Aguarico, en la Amazonía norte ecuatoriana. El pozo Dureno 1 fue perforado en el año 1972, fue el tercero en instalarse en la Amazonía y forma parte del complejo de pozos Guanta, que se encuentra en el límite occidental de Dureno. Cuando Texaco abrió el pozo Dureno 1 no tomó contacto con las poblaciones locales, no hubo procesos de consulta o restitución por los daños ecológicos y sociales causados.

La generación de A'í cofanes a la cual pertenece Delfín Ciollo eran jóvenes cuando operaba Texaco en Dureno. Delfín fue dirigente de la comunidad en los años 1975 y 1976.

Nos criamos sin aprender español, sólo A'ingae, con los amigos aprendimos... Ese tiempo trabajábamos con la compañía, se trabajaba sin contrato, haciendo casas, solamente haciendo casas, cortando palma real para las casas (Delfín Criollo, entrevista con el autor, abril 2017).

Las dificultades para establecer acciones frente a Texaco se fundamentaron en que los A'í cofanes no hablaban español, en los inicios de esta relación Dureno no se organizó para oponerse a la actividad extractiva ni tampoco para recibir indemnizaciones. Asimismo, en Dureno no se conocía sobre la legalización de los territorios bajo legislaciones como la ley de comunas que data de la década de 1920. Las comunidades no estaban al tanto de lo estaba sucediendo a gran escala (las concesiones de campos petroleros a la Texaco de las cuales el pozo Dureno era solo uno de los tantos) y las repercusiones y las dimensiones que esto tendría en el futuro no tan lejano.

Texaco se interesó en Dureno desde el año 1967 cuando descubren los pozos petroleros, la extracción comienza en 1972, luego la compañía cambia de dueños ya que en 1992 se forma el consorcio Texaco – Gulf. Durante el año 2001 la empresa fue adquirida por Chevron.

1.1.2. Petróleo como motor económico del Estado ecuatoriano

Las petroleras que operaron de las décadas 1970, 1980, 1990 tenían un modelo de producción y de explotación que correspondía al extractivismo convencional, y que operó a través de la explotación de materias primas a partir de empresas transnacionales, las que concentraron la apropiación de ganancias, el rol de los Estados nacionales en esta actividad fue garantizar este modelo al interior de la sociedad (Burchardt 2016, 57). Eduardo Galeano (1971) define al extractivismo como un componente central de la economía política de América Latina. La estrategia económica en la región fue privatizadora y orientada hacia la exportación de materias primas, América Latina fue una región de abastecimiento de materias primas para los países industrializados y los centros de poder económico tanto en el periodo colonial como después de la independencia, esta relación fue constitutiva tanto para el desarrollo europeo como también para la dependencia de los países latinoamericanos.

La década de 1970 para Ecuador fue una época marcada por el crecimiento económico gracias al primer impacto de la industria petrolera. En este periodo el Estado creó estrategias para nacionalizar la exportación de crudo y aumentó su presupuesto de forma nunca antes experimentada, estas condiciones permitieron financiar servicios públicos, programas de salud, vivienda y educación.

En temas productivos la dictadura militar de Rodríguez Lara crea la ley de hidrocarburos en 1972, basada en un modelo de sustitución de importaciones. Esta ley permite que el Estado pueda controlar el 80% de las áreas petroleras concesionadas hasta ese

momento (Olea 2013, 33). Ecuador se une a la organización de países exportadores de petróleo (OPEP) en 1973. Un año antes, en 1972, crea la Corporación Estatal Petrolera Ecuatoriana (CEPE), la cual posteriormente, en 1989, pasa a ser la Empresa Pública de Hidrocarburos del Ecuador y es nombrada Petroecuador EP, una empresa con capacidad para explorar, explotar y comercializar hidrocarburos.

Ya en la década de 1980 se termina el primer boom del petróleo y se viven los efectos de la deuda externa, el Estado realiza medidas de ajustes económicos y recorta gastos sociales, con el objetivo de ser competitivo en mercados internacionales. En este periodo aumenta la economía de extracción de recursos, privilegiando la venta de petróleo. Laura Rival describe que los ajustes económicos de esta década implicaron la liberalización de importaciones, desregulación y privatización de las empresas controladas por el Estado (2009, 154).

1.1.3. Petróleo y contaminación en Dureno

Los pozos Dureno 1 y los de Guanta han sido focos importantes de contaminación en toda su zona de influencia, los constantes derrames de crudo afectaron sistemáticamente al suelo desde y al agua 1972 hasta 1998, el río Pisurie fue contaminado, los peces y animales terrestres del Pisurie murieron intoxicados y eso afectó la dieta diaria de los comuneros, así también el acceso a los recursos necesarios para la vida. El Pisurié atraviesa a Dureno de Este a Oeste, por ello es uno de los lugares en donde se practica de forma más intensiva la caza y pesca, al igual que el río Aguarico, por eso es tan sensible para los habitantes la alteración del río. La contaminación limitó el acceso de agua limpia para el regadío y para beber, lo que se tradujo en problemas de salud, enfermedades y muertes.

1.1.4. Estrategia para la legalización del territorio

Para la comunidad era un riesgo el encuentro con la industria petrolera y con la colonización descontrolada, estos dos fenómenos comenzaron en gran escala desde el comienzo de la extracción comercial en 1972 (Cepek 2012, 36). La parroquia Dureno se crea el año 1969 y la ciudad Lago Agrio se funda el año 1971 bajo el nombre de Nueva Loja, ciudad petrolera que se denomina así en honor a los habitantes, quienes llegaron desde distintas partes del país, pero en gran mayoría provenían de Loja. Estos territorios se encontraban antiguamente en la provincia Napo Pastaza en 1920, luego van a pasar a ser parte de Napo, y finalmente se constituyen como provincia de Sucumbíos en 1989, esta provincia es dirigida

económicamente hacia la industria petrolera, maderera y de comercio debido a su ubicación fronteriza.

La llegada progresiva de foráneos a los límites de Dureno resultó ser una amenaza para los A'í cofanes, por esa razón los comuneros organizaron estrategias de poblamiento en los perímetros de su territorio, creando cinco centros habitados con el fin de frenar el avance de los colonos, quienes estaban comenzando a ocupar las tierras de Dureno con el argumento que eran zonas despobladas, los puntos más álgidos de conflicto fueron las tensiones producidas por la cacería comercial descontrolada que realizaban los colonos. La ocupación territorial de Dureno comenzó en un tiempo donde no existían colonos alrededor del territorio, contrariamente los vecinos indígenas sionas y secoyas no son considerados como vecinos incómodos (Valdivieso 2015, 3).

En Dureno, los avances del extractivismo y la llegada de colonos produjeron transformaciones en el territorio, los primeros cambios correspondieron a la infraestructura para la extracción y transporte, con la construcción de un sistema de carreteras y tuberías petroleras. Al respecto Delfín criollo relata su experiencia con Texaco.

Entonces ya paso la carretera que da al Aguarico 3. Nosotros estábamos ese tiempo trabajando con Borman. Ellos contaron que su comunidad iba a quedar sin tierra porque iban a llegar los colonos y se van quedar sin tierra. Yo con Randy Borman andábamos hablando a los mayores que tenemos que legalizar los linderos. Nosotros éramos jóvenes, no teníamos presidentes, el Aurelio Quenamá era el jefe. Cuando el jefe se moría le daba el puesto a su hijo, se queda el hijo mandando. Él no sabía hablar español, ni leer (Delfín Criollo, entrevista con el autor, abril 2017)

En la cita anterior, Delfín se refiere a Aurelio Quenamá, hijo del primer líder de la comunidad Guillermo Quenamá, y por consiguiente líder hasta ese periodo de la comunidad Dureno. La generación de jóvenes formados por Randy Borman, Delfín criollo, Toribio Aguinda, convencieron a los mayores, familiares y comunidad en general para definir un plan para la legalización de sus tierras mediante la obtención de títulos de propiedad.

El instituto Lingüístico de Verano se unió a las demandas de Dureno para establecer nuevos límites, Los misioneros ayudaron a definir linderos en el mapa, proponiendo reclamar las zonas que ocupaban históricamente los A'í cofanes, es decir hasta el Eno y Chipireno. Sin embargo, en ese momento no hubo disposición política para abordar esta petición, el

argumento fue el hecho de no tener los recursos para poder trabajar todas esas tierras.¹ Durante el proceso de legalización destaca la participación del ILV para gestionar y ejercer presión al Instituto Ecuatoriano de Reforma Agraria y Colonización -IERAC, y a su director, Rodrigo Lara, para que reconocieran el territorio a í cofán reclamado. Finalmente, el día 18 de febrero del año 1978, el IERAC otorgó la comuna cofán Dureno la posesión de 9.571 hectáreas. La institución midió el territorio y estableció los nuevos linderos en conjunto con la comunidad.

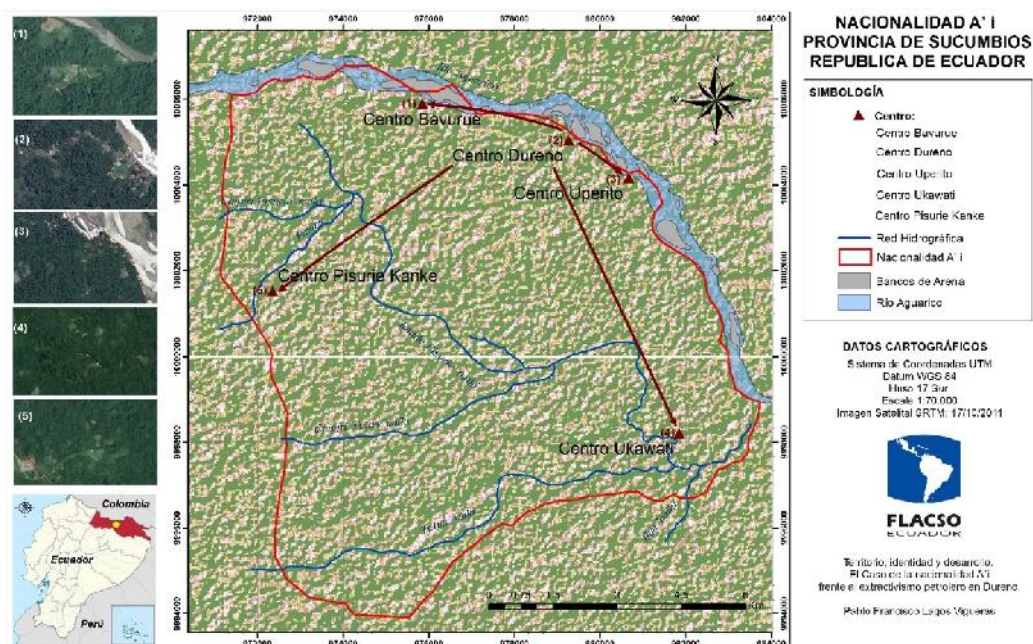
En este periodo aumentaron los grados de organización de la comunidad, Randy Borman, un joven miembro de la comunidad e hijo de misioneros estadounidenses del ILV fue un actor clave. Si bien Borman es estadounidense es al mismo tiempo un miembro de la comunidad, sabiendo que su aspecto extranjero le podía causar problemas si se identificaba como a í cofán, él argumentó su discurso como una persona de Dureno utilizando “nosotros los de Dureno” y no “nosotros los cofanes”. Durante estos años Borman no pudo tomar el rol de líder por sus características personales y de ascendencia, sin embargo, en años posteriores si pudo hacerlo (Cepek 2012, 36).

El Instituto lingüístico de verano (SIL) es una organización que pertenece al cristianismo protestante evangélico, y que tiene presencia en Ecuador desde 1956 en Limoncocha. En sus primeros acercamientos a Dureno, los misioneros del ILV se relacionaron con a í cofanes para poder traducir la Biblia al A íngae, buscando objetivos como enseñar el español, adoctrinar con la religión, trabajar en Dureno, establecerse y posicionarse en la amazonía norte ecuatoriana. Sus misioneros fueron permitidos a trabajar en la comunidad y posteriormente algunos fueron habitantes permanentes de Dureno y Zábalo.

El ILV formó a jóvenes a í cofanes en el aprendizaje de español y formó a los primeros profesores interculturales en la década del 70, ellos comenzaron a trabajar en Dureno, sus centros internos, en Zábalo, y también Sinangué. Este primer grupo de profesores bilingües formó a las nuevas generaciones. Dureno actualmente tiene más de una decena de profesores bilingües a í cofanes, los profesores más jóvenes de la comunidad tienen estudios de tercer nivel gracias a un convenio de estudios con la universidad de Cuenca.

¹ Durante ese periodo se pensaba en la tierra que se podía trabajar para temas agrícolas, no se pensaba en la conservación de bosques tal como escuchamos ahora. quizás ese fue el motivo para no tomar mayor cantidad de tierras.

Mapa N° 2: Estrategias de ocupación del territorio



(Fuente: Ivette Vallejo, Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la costa y Amazonía en el Ecuador, 2016)

1.1.5. Centros de Dureno

Desde hace tres décadas diferentes familias se han ido de Dureno para formar otros centros dentro del territorio de la comunidad, los cuales tienen ahora sus propios nombres, escuelas y organizaciones. En la segunda mitad de la década de 1980 se forma Pisurie Kanke (la villa del río Pisurie), nace alrededor de la ruta de seis kilómetros que construye Texaco por la comunidad, en las orillas del río. Es formada por la familia Quenamá y ocupa el límite occidental de Dureno. La comunidad existía previamente a la expulsión de Texaco, pero después del paro que hizo la totalidad de la comunidad en este sector, algunas familias se quedaron a vivir ahí, levantando casas para defender Pisurie Kanke de las amenazas foráneas.

Este lugar es estratégico para la ocupación y uso del territorio, tiene ocho familias actualmente y separa a Dureno de las plataformas Guanta y Guanta 5. Ukawati (Aguas blancas) es el segundo centro satélite en formarse, después de Pisurie Kanke. Se ubica a orillas del río Pisurie en el límite occidental del territorio. Fue Aurelio Quenamá el primero que migró hacia este lugar para vivir junto a su familia. Aurelio es hijo de Guillermo Quenamá, el primer líder a'í cofán de Dureno. Actualmente viven doce familias en la comunidad.

Uperito es el segundo centro más poblado y es el último asentamiento en poblarse, es una extensión natural de Dureno, que se forma durante la primera década del nuevo milenio (cepek 2017, 36). Su nombre viene de una planta que se agrega al yage para aumentar los poderes visionarios. Llegaron tres familias para trabajar la tierra, fueron a sembrar maíz, construyeron casas para trabajar y con el tiempo se quedaron a vivir ahí de forma permanente. Este centro creció mucho porque es el más cercano al asentamiento general Dureno, actualmente viven 26 familias en Uperito, siendo las más numerosas Quenamá y Criollo. Bavure (río del pez bavoro) es el centro menos poblado. Fue conformado por la familia de Luciano Lucitante, quienes llegaron para habitar y criar ganado en tierras menos pobladas. Esta familia migró para poder tener jardines más grandes, actualmente los hijos del matrimonio continúan viviendo en este lugar, sin embargo, ya no queda ganado.

1.1.6. Creación de cofán Zábalo

La creación de la comunidad Zábalo responde a las consecuencias del extractivismo y la contaminación petrolera. Los derrames constantes en el río pisurie significaron daños irremediables para la comunidad, el agua intoxicada es mortal para las personas, y en Dureno el agua del río se ocupa para beber, para el consumo de alimentos, para el aseo personal, para lavar ropa, entre otros usos cotidianos. Además los derrames provocaron la muerte de animales y plantas importantes y necesarias para cubrir necesidades alimenticias, de salud, de cuidado y de reproducción de la vida. La ausencia de fauna en los años ochenta en Dureno imposibilitó la práctica de cacería y pesca en los alrededores del propio asentamiento. Por esta razón comenzaron las rutas a cazar y recorrer otras tierras, un destino frecuente fue Zábalo, el cual se convirtió en un lugar ideal para cazar, pescar, plantar y habitar.

Randy Borman fue uno de los impulsores del turismo hacia Zábalo y trabajó con este servicio en la década de 1970 y 1980. Con la adquisición de las primeras canoas con motor fuera de borda Randy Borman, comenzó una importante actividad, el ecoturismo. Fue una labor que se volvió necesaria para el sustento de la vida y una herramienta para satisfacer las necesidades de consumo (Cepek 2012, 38). Poco a poco la gente de Dureno se involucró en el ecoturismo, gestionando redes de cooperación y financiamiento de agencias norteamericanas. Las personas que estaban relacionadas con el turismo viajaban frecuentemente a Zábalo, tres familias comenzaron a construir casas. Cabe mencionar en que Zábalo es una comunidad diferente a Dureno, de hecho, sus territorios están legalizados siguiendo el mismo proceso que Dureno, Zábalo es una comunidad distinta, con sus propios límites, sin embargo, existen

relaciones de afinidad y parentesco entre los integrantes de ambas comunidades. En Zábalo actualmente viven treinta y ocho familias.

1.2. Segundo periodo: Institucionalización del activismo (1998 – 2011)

Bajo el concepto de crear comunidad los A'í cofanes se reorganizaron con un plan que les permitió sobrevivir. Durante este periodo la nacionalidad amazónica se unió para adaptarse a la modernidad, la dirigencia se constituyó como una ONG para articular redes de cooperación internacional. Fortaleciendo su rol como agentes de conservación mundial fueron capaces de negociar con el Estado ecuatoriano la administración de tierras y bosques. Al mismo tiempo la comunidad puso en marcha un plan para forzar el cese de actividades petroleras en su territorio.

1.2.1. Expulsión de Texaco

Como respuesta a la actividad extractiva permanente en Dureno emergieron y se visibilizaron procesos de respuesta por parte de las comunidades locales, quienes respondieron evidenciando el conflicto a nivel nacional e internacional. La campaña para la expulsión de las petroleras nació en Zábalo, fueron ellos quienes a principios de los noventa se organizaron. Randy Borman ocupó el cargo de presidente de la federación de la etnia cofán desde 1994 hasta 1996, Michael Cepek explica que este cargo político lo puso en contacto con los circuitos de activismo trasnacional, con los medios de comunicación, con los movimientos indígenas del Ecuador. El autor relata que los indígenas de tierras altas cuestionaron el liderazgo de Borman debido a su herencia estadounidense, los indígenas de tierras bajas (quienes no tenía tanta experiencia con sistemas de dominación basados en la raza y etnia) no tuvieron mayores objeciones, y la sociedad no indígena tampoco le cuestionó (Cepek 2012, 43).

En el año 1998 y después de 26 años de actividades extractivas en Dureno los A'í cofanes comenzaron la lucha frente a la actividad del pozo Dureno 1. Los fundamentos fueron terminar con los niveles de contaminación, también la ausencia de beneficios económicos o sociales durante las operaciones de Texaco. La mayor parte de la contaminación corresponde a las actividades extractivas de Texaco durante los años en que operó en Dureno, los efectos de la contaminación fueron socializados con más fuerza en la década de 1990, cuando operaba Petroecuador en el territorio. Texaco cambia de dueños en 1992, formándose el consorcio Texaco – Gulf. Durante el año 2001 la empresa fue adquirida por Chevron.

Uno de los actores claves en este tiempo fue la ONG Acción Ecológica, quienes junto a la dirigencia de la nacionalidad levantaron un proceso político que tuvo su punto más álgido en mayo de 1998, y en donde confluyeron diferentes comunidades que incluyeron a A'í cofanes de Ecuador y Colombia, representantes, delegados, chamanes, jóvenes y adultos. Las comunidades convocadas levantaron un paro en las instalaciones de la petrolera y se tomaron el pozo Dureno 1. La comunidad se organizó mediante un sistema de turnos para cuidar los espacios tomados, llegaron los chamanes más importantes de la nacionalidad para apoyar mediante el uso de su fuerza, asimismo Acción Ecológica facilitó raciones alimenticias para los participantes. Las narraciones de los A'í entrevistados comentan que los chamanes se unieron para beber yajé, lograron que el petróleo se secase y que el pozo no produjera más crudo. El Estado envió a un contingente militar integrado por soldados de nacionalidad kichwa y shuar para apaciguar el conflicto. La toma de las instalaciones de Texaco y la paralización de la producción por un mes significaron formas de presión para las autoridades y la gerencia de la petrolera, que finalmente posibilitaron el cierre de Dureno 1. Esta acción anti petrolera se constituyó en uno de los hitos organizacionales y políticos más importantes de la nacionalidad A'í cofán (Valdivieso 2015, 11). Después de la expulsión de Texaco, la empresa Petroecuador asume las operaciones de los bloques después del cierre de Dureno 1.

1.2.2. Políticas de institucionalización del activismo

Luego de cerrar los pozos petroleros la comunidad generó políticas territoriales, educativas y de conservación orientadas hacia la autodeterminación y soberanía de la nacionalidad y su territorio, tales como estructuras de conservación comunitaria, operaciones de ecoturismo, alianzas con proyectos educativos de academias occidentales, manejos con ONG urbanas, que son formas de institucionalizar el activismo (Cepek 2012, 102). Las acciones organizativas y el trabajo se centraron en tres áreas principales, en políticas de conservación, de manejo y de educación.

Las políticas de conservación consideraron la documentación y el análisis de la ecología del bosque lluvioso. Una de las iniciativas claves fue el programa estatal Socio Bosque, empezó en el año 2002 y se planteó como una estrategia de conservación del medio ambiente en donde se financian a las comunidades que se organizan para la defensa de sus territorios y trabajan para la conservación del bosque y para controlar la cacería ilegal realizada por colonos. Guarda parques A'í cofanes patrullan el territorio, manejan actividades de protección. Esta iniciativa permitió desarrollar el control efectivo de más de 430.000

hectáreas de territorio, la comunidad optó por la conservación de su territorio, por lo mismo fue prohibida la venta de madera (Valdivieso 2015, 10).

Las políticas de manejo se basaron en el uso sustentable de los recursos culturales y biológicos para generar fuentes de ingresos para las comunidades a í. Estas iniciativas consideraron a la comunidad para repartir la distribución de ingresos económicos, también se crearon puestos de trabajo además de capacitación técnica. (Cepek 2012, 103). Algunos ejemplos fue la fabricación de canoas de fibra de vidrio con fines comerciales, o los entrenamientos en negocios para adultos.

Las políticas de educación apostaron por el desarrollo a través de las nuevas generaciones de jóvenes y su educación, en los centros de formación de la capital del país, con el fin de establecer puentes de comunicación y articulación entre las comunidades y el mundo exterior, afrontando las complejidades que esto significa (Cepek 2012, 107). Los planes involucraron financiar la educación de jóvenes líderes en escuelas de Quito y el programa de aprendizaje de español para mujeres. Estas políticas involucraron a voluntarios estadounidenses a través de la Fundación para la Supervivencia Cofán y de misioneros del ILV de la comunidad de Quito.

1.2.3. Activismo del siglo XXI e inserción en el aparato de desarrollo

En la década de los noventa las ONG se convirtieron en las principales impulsoras de las intervenciones en el medio rural, Kay (2008) argumenta que todas estas ONG planteaban diferentes modelos de desarrollo, pero que en el fondo eran lo mismo, desde el “capital social” hasta el “etnodesarrollo”, pasando por todas las versiones imaginables de intervenciones “sostenibles”, con “enfoque de género” y espíritu “empoderativo” (Bretón 2011, 27). Bretón (2011) da cuenta que la imagen construida por las luchas indígenas en Ecuador hizo que la indianidad fuera un imán para atraer recursos internacionales. En el tiempo, las organizaciones indígenas perdieron el perfil de plataformas de lucha y se convirtieron en aliadas de agencias de desarrollo.

El modelo de las agencias de desarrollo corresponde a una respuesta del establishment neoliberal por encausar algunas demandas indígenas, mediante lo que Hale (2005) define como multiculturalismo neoliberal, en sus relaciones con las plataformas indianistas había tres principios que seguir. 1) asumir y apoyar, incluso a través de modificaciones constitucionales, determinadas demandas de carácter cultural (derechos al reconocimiento y visualización de la diferencia); 2) dejar en un segundo plano (o simplemente obviar) aquellos planteamientos que

podrían poner en entredicho la lógica del modelo de acumulación; y 3) profundizar en paralelo la vía asistencialista (proyectista) de intervención sobre las comunidades de base. La paradoja del multiculturalismo es que oficializaba la alteridad cultural mientras que, por otro lado, desestimaba todo aquello que cuestionase la hegemonía de la ortodoxia neoliberal, conformando así la naturaleza de lo que Charles Hale (2004), parafraseando a Silvia Rivera Cusicanqui, ha calificado como el ideal del “indio permitido” (Bretón 2011, 31-32).

1.2.4. Fundación para la Supervivencia Cofán

La Fundación para la Supervivencia Cofán -FSC, fue creada con la ayuda de Clark Vaughn, quien es un miembro de la comunidad misionera al igual que Borman, es residente en Quito y responsable de establecer el centro de operaciones en esta ciudad. Durante el año 2005 abrieron el Institute for Conservation and Environmental Training -ICCA, en donde concentraron las actividades de planificación y operación de programas, además de un centro de vivienda para jóvenes e indígenas cofanes estudiantes en Quito. En el año 2009, la fundación abrió una oficina en Lago Agrio para poder coordinar programas territoriales aplicados en Dureno y Zábalo. Entre los auspiciadores de FSC encontramos a Field Museum of Natural History, John d. And Catherine T. Macarthur Foundation, European Community, United States Agency for International Development -USAID, United Nations -UN, Disney Wildlife Conservation Fund, entre otros (Cepek 2012, 106).

La directiva de la nacionalidad decidió gestionar fuentes de financiamiento de cooperación internacional, fondos que pertenecen a países desarrollados y agencias internacionales de desarrollo, para ser implementadas en países en vías de desarrollo o periféricos en el sentido de Wallerstein (1972), quien evidencia al capitalismo como un sistema mundo, el cual clasifica al mundo actual en centros de poder, semiperiferias y periferias, y los agrupa de acuerdo a posiciones de jerarquía económica y política. En este contexto las políticas públicas están dirigidas desde los centros políticos y financieros mundiales hacia las periferias. En Dureno la FSC planteó que si el mundo valoraba la biodiversidad de la Amazonía y los servicios ecológicos que ella brinda, el mundo debe entonces ser aliado de los indígenas cofanes para proteger, conservar y manejar los bosques (Cepek 2012, 109) por eso la fundación estableció alianzas con ONG mundiales y redes de cooperación ambiental.

Uno de los objetivos políticos de la FSC era incidir en las organizaciones para abandonar el paradigma de hit - and - run (Cepek 2012, 110), es decir, a realizar proyectos de corta duración que no se replican después de la primera vez, y en donde la transferencia de

conocimientos es limitada, ya que los conocimientos y técnicas adquiridas no siguen siendo replicadas por las comunidades “beneficiarias”. Entre las causas de fracasos del desarrollo y de proyectos de fomento productivo quiero destacar como una de las más recurrentes la comunicación vertical entre los actores involucrados, entre agentes de desarrollo y comunidades locales. El desconocimiento, omisión o censura de las lógicas propias de las comunidades beneficiarias son causas de fracaso de proyectos, considerando entre ellas conocimientos técnicos, del contexto político, cultural, geográfico, lógicas económicas, de acceso a los recursos. En oposición a este tipo de experiencias la FSC estableció mecanismos para asegurar la larga duración de los programas, para fortalecer procesos de reproducción del bosque, del territorio y de las comunidades que lo habitan.

El proyecto de Borman fue articular a las diferentes comunidades A'í cofanes en la institucionalidad de la nacionalidad cofán. La Federación Indígena Cofán del Ecuador FEINCE, trabajó en conjunto con la FSC en políticas ambientales. FEINCE tuvo una organización que la precedió durante la primera mitad de la década 1980, bajo el nombre de Canungo, una organización política liderada por Toribio Aguinda y Santiago Vargas de, el primero perteneciente a la comunidad Dureno y el segundo a Duvuno, este último sería el primer presidente de la organización. Canungo formaba parte de la CONFENIAE, después pasó a llamarse Organización indígena de la nacionalidad cofán del Ecuador (OINCE). En el año 2001 se articula FEINCE, organización destinada a desarrollar políticas para toda la nacionalidad A'í cofán, en ese periodo trabajaron en conjunto con USAID, y fondos de conservación internacionales. La Fundación para la Supervivencia Cofán fue aliada estratégica en cuanto apoyo técnico y financiero a FEINCE.

Borman en su calidad de director de FSC y director territorial de FEINCE llamó a negociar al Estado ecuatoriano durante el año 2002, quien finalmente aceptó la demanda Cofán y otorgó el título de 55.000 hectáreas de bosque amazónico y de territorios al pie de los andes que incluía a cuatro comunidades a'í cofanes y la reserva ecológica Cofán Bermejo. (Cepek 2012, 110) En ese momento existió articulación política y gestión entre las ONG, la dirigencia A'í cofan y El Estado. La principal misión de la dirigencia fue pelear por la tierra, por eso fue importante el trabajo realizado para obtener los títulos de propiedad comunitarios. En el año 1998 la nacionalidad decidió sobre los títulos de tierras, en ese marco se estableció mediante una votación que cada comunidad tenga el control colectivo de la tierra como un bien patrimonial, por lo tanto, el modelo de organización sería el control y gestión colectivo de la tierra, esto significa que no se podía vender ni cercar la tierra de forma individual. La gestión

del territorio implicó en alianza entre la nacionalidad A'í cofán y el ministerio del medio ambiente con el fin de coadministrar y proteger el área de la reserva Cofán Bermejo. Las tierras fueron legalizadas por decreto ministerial, asimismo la nacionalidad recibió fondos para comenzar acciones de protección. En este contexto la reserva no es sólo indígena, sino que es considerada patrimonio para todos los ecuatorianos, en ese sentido la administración A'í cofán reconoce las leyes y poder del Estado en el territorio.

La idea principal de la dirigencia de este periodo fue actuar como ONG, si bien plataformas como FEINCE dieron una voz unificada para la nacionalidad, sus esfuerzos por organizar una política unificada no fueron exitosos, y no tuvieron la capacidad para reunir los recursos necesarios para levantar desafíos políticos en el nuevo milenio (Cepek 2012, 115). El autor concluye que, en términos generales, Borman luchó para escapar del estereotipo de los a'í cofanes y su consideración como objetos de la ciencia, objetos del Estado y de las transnacionales. Por el contrario, la lucha fue para que la nacionalidad contara con agentes empoderados, con jóvenes que se convirtieran en científicos internacionales, en trabajadores del Estado, y en agentes de la conservación internacional (2012, 110).

1.3. Tercer periodo: Gobierno de la revolución ciudadana y neo extractivismo (2011 – 2017)

Este es un periodo de respuesta del Estado ecuatoriano, en donde las formas de extractivismo convencional se transformaron bajo el gobierno de la revolución ciudadana, resultando un paradigma que se le denominó neoextractivismo. La reapertura del pozo Dureno 1 en el año 2014 ilustra la forma general en la que se está profundizando el modelo extractivo en la Amazonía bajo nuevas lógicas, la empresa estatal Petroamazonas encarna una nueva forma de gestión de la explotación petrolera, en la que el relacionamiento comunitario está amparado en las políticas de redistribución del Estado².

1.3.1. Neoextractivismo y socialismo del siglo XXI

El año 2007 asume la presidencia del Ecuador Rafael Correa, su proyecto político forma parte de un cambio anti neoliberal. Ecuador se suma a una serie de países que desde América Latina plantean el socialismo del siglo XXI, de características anti neoliberales y que rechazan la

² Fuente: **No solo cae el símbolo del Yasuní: reapertura del pozo Dureno 1.** geografiacriticaecuador.com

hegemonía de Estados Unidos. El carácter posneoliberal del gobierno ecuatoriano se manifiesta en políticas que buscan un papel más prominente para el estado en la economía y en la sociedad, la protección de los mercados nacionales contra la competencia internacional, el control de los movimientos del capital, y usar más fondos públicos que sus predecesores para obras sociales (Roberts 2012 en Valladares 2014). Estas son las características de un estado redistributivo, el cual asegura crecimiento económico, pero a su vez reasigna los ingresos petroleros a obras y proyectos sociales, destinados a las poblaciones económicamente vulnerables del país y también a las poblaciones que viven en las zonas de influencia de las actividades extractivas.

La revolución ciudadana renegoció contratos con petroleras extranjeras, mejorando los niveles de ingreso de estas actividades extractivas para el Estado. Al mismo tiempo crea una agencia de planeación, la secretaría nacional de planificación y desarrollo, SENPLADES. Junto con el fortalecimiento del Estado ha llevado acciones de centralización en la toma de decisiones énfasis en la extracción de recursos naturales, que, a su vez, está causando la reducción de la autonomía de los movimientos indígenas y choques con sus organizaciones debido a que importantes recursos naturales están localizados en territorios étnicos (Bretón y Martínez Novo 2015, 28).

La revolución ciudadana promovió una reforma de la ley de Hidrocarburos en 2010, en la que se establece la redistribución de los excedentes (12%) generados por la exportación de crudo en las zonas de influencia de los denominados sectores estratégicos. Esta reforma impulsó la construcción de ciudades del milenio, así se levantaron las ciudades del milenio Playas de Cuyabeno y Pañacocha.

1.3.2. Neoextractivismo como modelo de gobiernos progresistas

En Ecuador y a partir del gobierno de la revolución ciudadana se implementó un nuevo modelo para la industria petrolera, el neoextractivismo. Se planteó como un enfoque político posneoliberal, en donde el Estado ejerce una fuerte regulación sobre la apropiación de los recursos y sobre su exportación, estas regulaciones son la estatización de las empresas y las nuevas negociaciones contractuales aplicadas en cánones aduaneros e impuestos. Burchardt plantea que el objetivo de este modelo es que a partir de regulaciones se puedan levantar estructuras promotoras del desarrollo (2016, 57). El neoextractivismo se planteó como un proyecto de desarrollo que se subordina a un interés nacional, el cual argumenta que la explotación de recursos naturales (en este caso petróleo) garantizará el desarrollo nacional,

reducirá la pobreza, fortalecerá procesos de participación social, dará dinamismo a las economías locales y dará estabilidad política (2016, 57). En esta misma línea, Peters (2016) detalla las principales características del modelo, las cuales son i) intensificación y expansión cuantitativa de la extracción y exportación de bienes primarios; ii) fortalecimiento del rol del Estado, tanto en la extracción como en la apropiación de las rentas provenientes de los bienes primarios; iii) cambio en el modo de distribución de las rentas provenientes de los bienes primarios, con una fuerte orientación hacia la lucha contra la pobreza y las desigualdades sociales; y iv) un alto grado de legitimidad democrática y de apoyo político al modelo de desarrollo (Burchardt 2016, 29).

1.3.3. Neoextractivismo y discursos del desarrollo

Burchardt sostiene que el neoextractivismo latinoamericano se caracterizó por la presencia de un Estado desarrollista que actúa como instancia reguladora de las economías extractivas, esa es una diferencia con el extractivismo convencional, en el cual los marcos reguladores son escasos. El control sobre las economías extractivas permite generar ingresos y destinarlos a proyectos nacionales de desarrollo, los que han estado marcados fuertemente por las teorías de la modernización y que se basan en lograr el desarrollo a partir del crecimiento económico promovido por el Estado, así la extracción de materias primas se convertiría en un aporte a otras ramas productivas (2016, 58). Para este modelo las consecuencias ecológicas negativas podrían ser minimizadas e incluso impedidas mediante la implementación de tecnologías.

1.3.4. Lógicas económicas neoextractivistas

Podemos establecer una relación entre el modelo neoextractivista con el complejo Starbucks, que describe Slavoj Žižek (2014) para describir al capitalismo actual. Para Žižek cuando nosotros consumimos productos Starbucks compramos ideología, porque esta forma de comprar incluye formas de ayudar a buenas causas mundiales, en contraste con el viejo consumismo (o extractivismo) que no involucra la inversión de recursos en causas ambientales y sociales. El neoextractivismo es permitido, aceptado, y puesto al servicio de la sociedad, ya que el capital del petróleo es usado en proyectos sociales y de inclusión tales como las ciudades del milenio. Žižek argumenta que el capitalismo plantea exigencias en cuanto a su expansión y a la conciencia ecológica. Por una parte, la exigencia de circulación del capital nos empuja a la búsqueda de beneficio, expansión y explotación de la naturaleza. Por otra parte, existe la exigencia de demandas ecológicas para cuidar el futuro y la sobrevivencia. El capitalismo tiene una esencia religiosa impulsada por el capital, el que debe

circular, reproducirse, expandirse, y por esta meta todo puede ser sacrificado, nuestras vidas, el ambiente, el bosque. Para Zizek el modelo del poder plantea un cambio ideológico, pero el sistema es lo mismo o muy parecido, sólo hay un cambio en la organización del poder. Durante el extractivismo convencional fueron lógicas de extraer y dominar, pero ahora son estrategias del Estado, estrategias más complejas.

1.3.5. Organización frente a la intensificación del extractivismo en Dureno

Para analizar la contingencia política actual en Dureno tomaré la descripción que realiza Valdivieso acerca de la estructura organizacional de la comunidad y la forma de articulación entre las cinco comunidades que conforman el territorio A'í cofán. Actualmente se realizan tres reuniones anuales ordinarias en las que se exponen las inquietudes principales de la comunidad y las decisiones a tomarse. El 15 de diciembre (2015) tiene lugar una reunión anual a la que asisten los miembros de los cinco centros que conforman la comunidad. Todos los asistentes visten el traje tradicional que consiste en una cushma³ para los hombres y un kuntun⁴ y ñuño⁵ para las mujeres. La directiva se elige en esta reunión. Anteriormente, los asistentes mocionaban a los candidatos a ejercer las dignidades correspondientes y éstos eran elegidos por medio de votos. Los dos últimos períodos este modo de elección ha cambiado y quienes quieren postularse como candidatos realizan una campaña en la que exponen a la comunidad su plan de trabajo en caso de ser elegidos. Aquello sucede principalmente desde la división existente en la comunidad por la realización de actividades extractivas (2015, 13).

1.3.6. Cambios organizativos y negociaciones con agentes estatales de desarrollo

Eduardo Mendúa, el actual presidente de la comunidad, fue elegido en el 2011. Eduardo es parte de un movimiento de jóvenes A'í cofanes que se ha insertado en la política comunitaria. En años anteriores personas más adultas eran quienes ocupaban los cargos de la dirigencia comunitaria. La presidencia de Eduardo Mendúa accedió a establecer diálogos con la empresa pública Petroamazonas para la realización de actividades sísmicas en el territorio A'í cofán, aquello también supuso la ruptura de las relaciones con la ONG Acción Ecológica con quien los anteriores dirigentes habían tenido conexión. El argumento que maneja la dirigencia en

³ Camisa de mangas cortas y cuello en V que llega hasta más arriba de la rodilla. Tiene unos bordados a los costados y en el filo. Puede ser de color azul, verde o negro.

⁴ Blusa de manga corta hasta el ombligo que visten las mujeres. Suele ser de colores vivos como rojo, verde o amarillo que se combinan entre sí.

⁵ Falda amplia que llega algo más arriba de la rodilla elaborada de la misma tela que el kuntun y se suele combinar con éste en el patrón de colores.

relación a la reinserción de actividades extractivas es que la comunidad no ha obtenido beneficio alguno de la antigua operación del pozo Dureno 1 por la Texaco, en cuanto a la generación de fuentes de empleo, viviendas, acceso a servicios, educación, salud y remediación ambiental. Así como tampoco el cese de las operaciones del Dureno 1 brindó beneficios a la comunidad pues el convenio suscrito con el Estado no se llevó a cabo. Eduardo es enfático al mencionar que tampoco se han obtenido beneficios de parte de la ONG que vayan más allá de los talleres de capacitación sobre los impactos de las actividades extractivas; durante este proceso. Eduardo menciona que “Acción Ecológica quería que sigamos trabajando con ellos, pero ya vamos años, ¿y qué beneficio hemos tenido?, ninguno, entonces me dijeron que como presidente me iban a dar un sueldo de 500 USD. Pero yo no quise, ¿cómo voy a aceptar eso? ¿qué pasa con el resto de mi gente? Aquí todo es para todos, no solo voy a ganar yo y los demás de mi comunidad nada” (Valdivieso 2015, 14).

En 2013, durante la presidencia comunitaria de Eduardo Mendúa, se realizaron negociaciones para que la empresa china BGP realice estudios sísmicos en la zona. Se obtuvo casi 800.000 USD en compensaciones e indemnizaciones por el paso de las actividades sísmicas en el territorio A'í. Éstas se realizaron en todo el territorio, especialmente en los lugares no habitados, pero también en las áreas de Socio Bosque. La suma obtenida se repartió equitativamente a cada socio mayor de 15 años en una cantidad de \$1000 para cada uno. En 2014 el pozo Dureno 1 es reabierto por la empresa pública estatal Petroamazonas. Aquello supuso un conflicto interno en la comunidad, entre quienes estuvieron de acuerdo con la reapertura del pozo y entre quienes no aprobaron tal decisión. La negociación se realizó conjuntamente con la ampliación de la plataforma Guanta 12, localizada a poquísimos metros del límite del territorio A'í, en la hectárea negociada se perforó el pozo Dureno 2. La negociación incluyó la compra de 8 camionetas con un contrato de trabajo en Petroamazonas por un lapso de 3 años, además del dinero en efectivo que se repartió a cada socio (Valdivieso 2015, 12).

1.3.7. Ciudades del milenio

Las ciudades del milenio nacen como una política estatal de compensación por los impactos que va a producir la reapertura de pozos petroleros, surgen a raíz de una negociación iniciada por Petroamazonas y el gobierno en el año 2014 y que concluyeron con la aprobación de la reapertura de Dureno 1 y la ampliación de la plataforma Guanta 12 en territorio A'í en donde se perforará el pozo Dureno 2. Ambas iniciativas comenzaron a implementarse a partir del

año 2014, y en mayo del 2015 el gobierno central a través de Ecuador Estratégico inició la construcción de la ciudad del milenio en Dureno con una inversión inicial de 6.000.000 USD. Ecuador estratégico es la empresa estatal responsable de la planificación y ejecución de políticas sociales relacionadas a temas productivos y económicos, son los encargados de aplicar las políticas gubernamentales de desarrollo a través de proyectos concretos, son a su vez los encargados de las estrategias de socialización de proyectos, de las relaciones con la sociedad ecuatoriana y de la vinculación entre los diferentes actores, ya sean empresas, instituciones locales y sociedad civil.

La institución promociona a la ciudad destacando su diseño con carácter cultural, es decir, resaltando aspectos del diseño que están relacionados a las costumbres de los Aí de Dureno, por ejemplo, las casas son construidas con materiales ecológicos (caña gadúa) y con diseños no occidentales. El diseño estaba basado en dos ideas centrales, la primera es el respeto por las formas de vida de los habitantes y la segunda es presentar a la ciudad como un punto de atracción turística. La infraestructura concibe espacios destinados a la creación de servicios y productos ligados al eco turismo, el cual será un pilar de la economía local, eso significa que el turismo se convertirá en el motor de la ciudad. La ciudad del milenio considera a 450 beneficiarios, para ello la obra comprende la construcción de 108 viviendas ordenadas en grupos de 6, incluye sistema de agua potable y alcantarillado, electrificación, senderos, mobiliario urbano, mitigación ambiental, escuela del milenio, calles pavimentadas, centros turísticos, lugares de comercio, canchas de fútbol y biblioteca. La ciudad incluye sistema de agua potable y alcantarillado, electrificación, senderos, mobiliario urbano, mitigación ambiental, escuela del milenio, calles pavimentadas, centros turísticos, lugares de comercio, canchas de fútbol y biblioteca.

1.3.8. Petroamazonas

Petroamazonas es la empresa estatal más grande de Ecuador y está avalada con certificados internacionales. Sus métodos de trabajo consisten en extraer crudo con plataformas que cuentan con perforación en racimo, las que colocan en el mismo espacio hasta 30 pozos, orientándose a utilizar poco espacio en superficie. Los pozos que opera son pozos direccionales, horizontales y multilaterales, los cuales aportan para el incremento de la producción.

1.3.9. Socio Bosque

El programa Socio Bosque es una iniciativa gubernamental que se enfoca en conservación y protección de bosques, su objetivo es que los bosques sean un pilar en la conservación del patrimonio natural ecuatoriano, para eso genera alianzas estratégicas con comunidades indígenas del país. En la Amazonía el programa comienza a ser implementado en septiembre del 2008. Socio bosques promueve la conservación del bosque de Dureno porque es uno de los lugares más biodiversos del territorio amazónico occidental. Albaracín detalla que el monto de incentivo alcanza 30 USD por hectárea al año, según el número de hectáreas que un propietario desea ingresar al Programa. Las personas, en este caso la comunidad, firman un convenio con el Ministerio del Ambiente de Ecuador (2010, 4). El objetivo del programa en Dureno es proteger las áreas de conservación a partir del trabajo de la comunidad, y mediante un grupo de trabajo basado en guarda parques. Además de creación de linderos que protegen esta zona de la tala de árboles y la caza con fines comerciales.

Capítulo 3

Transformaciones territoriales: Creación de lugares y reconfiguración en espacios

El presente capítulo está dedicado a describir y relacionar los cambios territoriales que se evidencian en Cofán Dureno mediante dos estrategias que responden a diferentes actores. La primera de ellas son los mecanismos que utiliza la comunidad para crear lugares, el ejercicio de propiedad colectiva del territorio, el uso del bosque, la conservación de especies, prácticas de la caza y pesca, uso de plantas medicinales. La segunda estrategia va en el sentido contrario, se trata del extractivismo petrolero como fenómeno que transforma los lugares en espacios destinados al flujo de commodities y capital. Considero la división del territorio amazónico en bloques petroleros, creación de pozos en territorio Cofán Dureno, contaminación y daños producidos.

Para finalizar el capítulo voy a exponer las transformaciones que genera el proyecto Ciudad del Milenio en tres niveles de impacto social y territorial. Primero a nivel doméstico en la relación de los habitantes con sus casas, animales, cultivos. En segundo lugar, el impacto que produce la ciudad entre los diferentes centros que conforman Cofán Dureno y posteriormente un tercer nivel que incluye los quiebres entre el total de la población y el territorio en general.

1.1. Creación de lugares

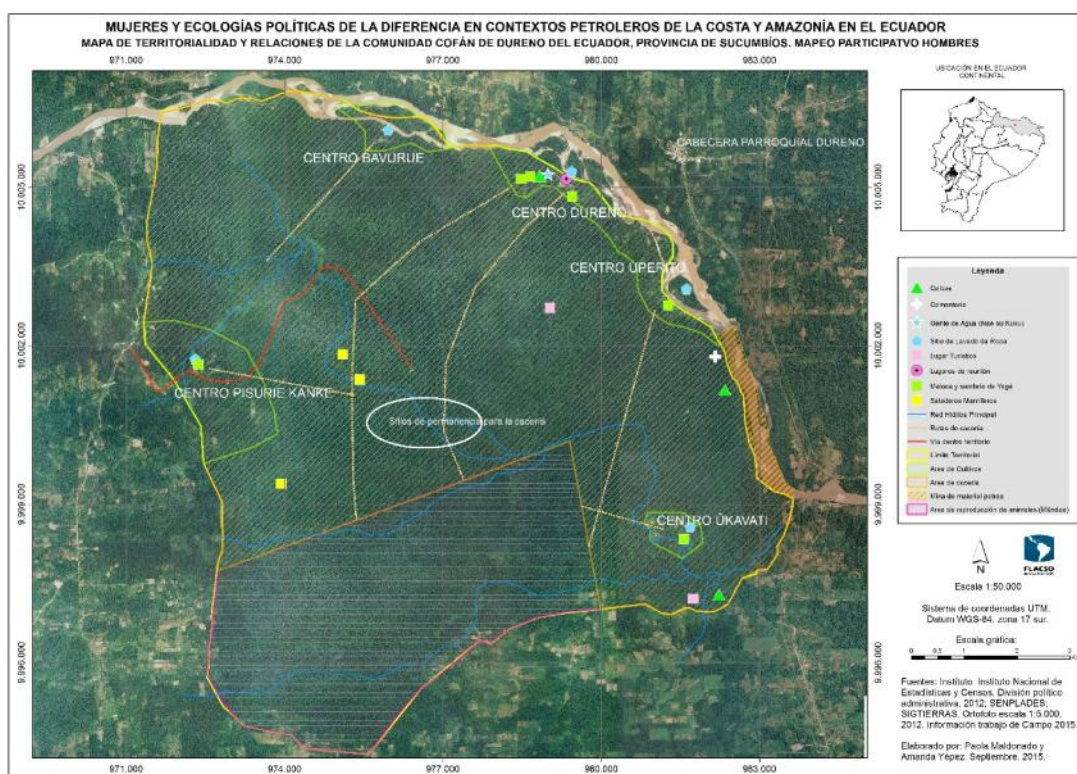
1.1.1. Zona de conservación y reproducción de la vida

El territorio Cofán Dureno cuenta con 9.571 hectáreas y agrupa a cinco centros poblados, Dureno Centro, Uperito, Pisurie Kanke, Ukawati y Bavure. El territorio limita al norte con el río Aguarico y es atravesado por el río Pisurié y sus afluentes, en el trayecto del río se ubican los centros Ukawati y Pisurie Kanke. La gestión del territorio total es colectiva, el territorio no está dividido en lotes individuales ni familiares, es indivisible y al mismo tiempo es propiedad de la comunidad en su totalidad. Eso se traduce en que cada socio tiene derecho a ocupar y trabajar las tierras que necesite, con la única condición que este lugar no esté siendo usado por otra persona previamente, por ejemplo, hay socios que manejan piscinas y criaderos de peces, otros que tienen plantaciones domésticas, otros que tienen criaderos de animales.

Los lugares importantes en la comunidad, además de los centros poblados, son las zonas de reproducción de flora y fauna, porque aseguran la permanencia y continuidad en el tiempo de especies necesarias para la vida en Dureno. La zona de reproducción del bosque se encuentra en el límite sur de la comunidad y está conformada por dos ramales del río, que son Chipiri

tutua ´naiki y Tutua ´naiki respectivamente. Está concebido como un lugar de conservación porque una parte del territorio está dedicada exclusivamente para la reproducción del bosque y animales. Este es un lugar pensado para que los animales puedan vivir y refugiarse de amenazas externas, por eso está prohibida la cacería y la pesca esta zona, ya sea para la supervivencia humana o para el comercio interno, ya que el propósito de esta zona es que exista un lugar seguro para que el bosque siga existiendo.

Mapa N°3: Zona de conservación y reproducción



(Fuente: Ivette Vallejo, Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la costa y Amazonía en el Ecuador, 2016)

La zona de conservación está delimitada al sur del territorio, entre los dos ríos que cruzan la comunidad. La delimitación corresponde a un mapa de territorialidad, generado por los hombres de Dureno durante una jornada de mapeo participativo. Fuente: Ecologías políticas de la diferencia en lugares del circuito petrolero en la Amazonía y Costa del Ecuador.

La zona de conservación nace como una iniciativa creada por la comunidad y pensada para el beneficio de ellos mismos, es administrada por Dureno y no pertenece a alianzas con instituciones de gobierno ni ONG, tampoco a organizaciones sociales del cantón. Esta zona

especial fue delimitada en 1987, al momento de legalizar el territorio de Dureno, y nace como una respuesta a los procesos de ocupación de colonos, quienes habitan sus territorios de forma individual, en pequeños predios instalados en lugares que ya deforestados previamente y que sirven para plantaciones, potreros y casas. Un ejemplo es la cooperativa 28 de Julio, que es propiedad de colonos y colinda con la zona de reproducción de Dureno.

La zona de reproducción permite conservar las especies que viven en el bosque, entonces no está permitida la caza dentro de los límites, pero sí fuera de ella. Cuando los animales salen de esta zona puede servir como fuente de alimentación. Por norma no está permitido el corte de árboles maderables, ni el ingreso de colonos al sector. Los recursos que incluye son animales como las manadas de guanganas, que son cerdos grandes y difíciles de encontrar en las zonas de pobladas de Sucumbíos. El momento de reconocer que la biodiversidad de los bosques es imprescindible para la vida, los a í cofanes decidieron proteger las especies declarando zona de conservación esta parte del territorio, al momento de hacer los linderos luego de la legalización de Dureno. Desde el año 2011, la zona de reproducción de Dureno fue ampliada mediante el programa Socio Bosque, iniciativa estatal que busca potenciar a comunidades indígenas como agentes de conservación y disminuir la tala de bosque, a partir de estimulación económica que permite financiar organizaciones indígenas de base y equipos de guardabosques locales.

1.1.2. Bosque como lugar para vivir

Los bosques de Dureno se encuentra en un sistema de antiguos bosques ecuatorianos que se asientan en la cabecera de ríos que fluyen hacia el Amazonas, la investigadora Judith Kimerling (1993), se refiere a estos bosques destacando el rol que juegan en el control de la erosión e inundaciones (1993, 5) y toma las palabras del ecologista Norman Meyers para señalar que la parte occidental del Amazonas es la zona más biótica de la tierra, por lo tanto, un epicentro de la biodiversidad (1993, 7). La base ecológica de los bosques amazónicos es frágil y mantiene un equilibrio que permite la vida, ya que la mayoría de los suelos son pobres, es por eso que los bosques desarrollan mecanismos de reciclaje de nutrientes y las especies dependen unas de otra para su reproducción. Por consiguiente, los bosques tropicales pueden sobrevivir porque desarrollan mecanismos de reciclaje de nutrientes, en ellos las especies dependen unas de otras para su reproducción, por lo tanto, mantiene un equilibrio que es frágil frente a amenazas externas. Pedro García (2012) complementa esta idea señalando que el bosque vale por su recurso forestal y por la vida silvestre que habita en él, donde la

fertilidad del mismo depende de la cubierta forestal. Por eso la no alteración del bosque es lo que le da su vigor, incluso más que el trabajo producido en él. Cepek detalla que en el año 2007 un grupo de investigadores del Museo de Historia Natural realizaron un inventario biológico del territorio de Dureno, de una semana de investigación. Ellos identificaron que en esta pequeña isla de bosque hay 2.000 especies de plantas vasculares, 80 especies de peces, 62 especies de anfibios, 54 especies de reptiles, 40 especies de mamíferos grandes, y más de 420 especies de aves. El grupo de investigación describió a Dureno como uno de los pocos fragmentos de tierras bajas más ricas que quedan en el planeta (2017, 43).

El territorio en Dureno está pensado como un área perteneciente a la comunidad en general, para la colectividad de socios, es administrado como una propiedad que asegura el acceso a los recursos dependiendo las necesidades y las capacidades de cada familia. Tal como lo plantea Tapia (2004), un territorio normado es un lugar que se organiza para asegurar el acceso al territorio. Existe una relación dependencia entre los A'í cofanes con el bosque en cuanto a la satisfacción de las necesidades individuales y familiares. Este es un lugar que brinda productos alimenticios y medicinales, en este punto la intensidad del trabajo personal y familiar determina cuanto va a ser lo que se obtenga para el consumo.

En cuanto a los recursos, es el valor de uso lo más predominante, quiero decir que los productos valen por el uso mismo que se les da, más que por el valor de cambio, es decir, el precio que tienen los productos al ser vendidos. La importancia del territorio, y del bosque en particular, radica en que es fuente de la alimentación, supervivencia y reproducción familiar. Tapia (2004) relaciona las actividades de reproducción de la vida con el territorio, describe como territorio vivido al escenario de reconocimiento cultural, señala que actividades como caza y pesca se consideran dentro de un grupo de prácticas culturales que pueden ser realizadas ya que aún existen condiciones territoriales que aseguran la presencia de animales.

1.1.3. Prácticas en el territorio vivido: caza, pesca y agricultura

Los A'í cofanes tienen diferentes formas para la obtención y producción de alimentos, una de ellas es la agricultura a baja escala, en forma de pequeños huertos domésticos. Los cultivos se utilizan para el consumo de la familia que los trabaja, más que para venderlos fuera de la comunidad, o a intermediarios que los venden en Lago Agrio. Las chacras familiares permiten cultivos de diferentes especies, las más recurrentes son yuca y bananos de diferentes tipos, ya sea maduro, verde u orito, este último clave para hacer la chucula, una bebida energética y fresca que se toma diariamente. La recolección de alimentos la realizan todos los miembros de

las familias, incluyendo a adultos y niños, porque representa un trabajo que requiera demasiada fuerza física. Existen especies de frutas como la chonta, semillas preciadas para los trabajos de artesanías, plantas medicinales como la ortiga, y venenos para usar en la pesca.

Las actividades que ocupan más horas de trabajo diario son caza y pesca, también son las que dan productos y presas grandes que dan mayor energía y alcanzan para toda la familia. A través de la caza por ejemplo se pueden obtener guantas, guatusas, venados, capibaras, perdices, monos pequeños. La pesca se hace río Pisurié o en los brazos del río Aguarico que no están contaminados. Existen diferentes modalidades, entre ellas la pesca en canoa con lienzo o con caña, la pesca mediante el uso de cartuchos de dinamita y la pesca con redes.

Para tener mayor éxito en la pesca, se debe buscar lugares idóneos según el nivel y la claridad del agua del río. Por ejemplo, cuando el río está grande y sucio significa que los animales están en la orilla, por eso se puede aprovechar la pesca con atarraya, red o anzuelo para el Bagre. Cuando el río está claro se pesca en profundidad y con anzuelos, sobre todo Zábalo, en el río Teteye. Esta práctica es un conjunto de actividades que se aprenden del territorio y de sus ríos. Es una práctica que se enseña a hombres, mujeres, niñas y niños.

La cacería es practicada por una parte de los adultos de Dureno, generalmente personas sobre treinta años, los jóvenes de la comunidad no la practican frecuentemente, muchos de ellos tienen trabajos y están todos los días en Lago Agrio o el pueblo de Dureno. Las personas que cazan diariamente viven en Dureno y no trabajan fuera de la comunidad. Cuando los niños pasan a ser jóvenes hacen un compromiso con la familia que les designa a ir a cazar en solitario. Actualmente se utiliza la caza con escopeta, pero antes se hacía con bodoquera, con una flecha recortada, la cual se sopla. La bodoquera se emplea de la siguiente manera, para cazar un mono hay que dispararle y cuando este intenta sacarse la flecha del cuerpo la punta de esta se queda pegada a su piel. Estas flechas están rociadas con Zapepa, veneno de origen vegetal que en español se nombra curaré.

1.1.3.1.Caza de capibara

Una de las especies más grandes que se pueden cazar en Dureno es la capibara, es un mamífero que generalmente vive cerca de los ríos, puede vivir en el agua porque tiene la capacidad de guardar el oxígeno de la respiración durante varios minutos. David Ortiz intentó cazar un capibara los primeros días de marzo en uno de los brazos del río Aguarico, finalmente no pudo hacerlo así que a la mañana siguiente fuimos con la ayuda de los perros

de su hijo Medardo, y con su familia, a buscar a la capibara en canoa. Partimos al amanecer, por el lado norte del río Aguarico y nos metimos en el primer brazo en dirección al norte, por ese lugar había sido vista la capibara el día anterior y David reconocía las huellas que había dejado, los perros iban arriba de la canoa y por momentos corriendo a su lado, el resto ayudábamos a mover la canoa cuando el nivel del agua era muy bajo porque íbamos río arriba. Cuando David encontró las huellas más recientes, es decir, los rastros que dejó la capibara en la orilla del río durante la noche o en las primeras horas de la mañana, mandó a los perros a seguirlas tierra adentro, y cuando encontraron a la capibara la acorralaron hasta que ella se metió al río. Nosotros la vimos entrar, pero luego se perdió en el agua.

Cómo no sabíamos dónde estaba la capibara el sobrino de Medardo se quedó vigilando el extremo norte del río y Medardo se ubicó en el sur, el resto del grupo íbamos arriba de la canoa recorriendo en dirección norte - sur, con el motor apagado y avanzando con un remo. Pasaron veinte minutos y no la encontramos, entonces pensamos que había salido del río en otra dirección, los perros siguieron buscando por las orillas, pero no había noticias del animal durante unos minutos más. Medardo pudo encontrarla en el río, justo cuando sacó la nariz del agua para respirar, como él tenía una escopeta calibre 22 le disparó y la capibara se hundió sangrando. Generalmente las capibaras que caen al agua se demoran treinta minutos en salir a flote pero en este caso David se sumergió para sacarla del agua, entre todos la subimos a la canoa y la llevamos río abajo para faenarla. David cortó la piel del animal desde las piernas en dirección a la cabeza, atravesando todo el vientre del animal, después de retirar los interiores de la capibara cortó y botó la hiel, para que la carne no se pusiera agria e imposible de comer. La capibara fue dividida por partes, una extremidad superior y una inferior fue para Medardo, el resto de extremidades para sus padres, además del tronco, el costillar y la cabeza, para los perros algunos interiores y las criadillas.

De vuelta en casa retiramos los pelos de la carne y limpiamos su piel con cuchillos, después hicimos una parrilla con palos y ahumamos la carne durante la tarde, para finalmente comerla. Yo pienso que el trabajo para cazar una capibara es grande, es una inversión de tiempo, de fuerza física, de gastos en balas y combustible, pero la recompensa alcanza para toda la familia, considerando alimentación de varios días y con carne de buena calidad.

1.1.3.2. Diferenciación sexual en la caza

En el proceso de caza y faena las actividades son divididas por género, regularmente los hombres están presentes en el proceso de caza y las mujeres durante las actividades de faena y

preparación de alimentos, aunque estas actividades no son necesariamente excluyentes ni exclusivas para hombres o mujeres. Durante la caza los hombres son los que realizan el trabajo de buscar, encontrar y dar muerte a la presa. Aunque la presencia de mujeres durante la caza al interior del bosque es poca, las mujeres a í cofanes son generalmente quienes destripan a los animales, dividiendo las presas y preparándolas para el consumo familiar. Es común ver a mujeres de la comunidad ir a cazar en canoas al río, igual que para ir a pescar con caña o con lienza. En relación a la preparación de alimentos las mujeres no pueden cocinar ni manipular alimentos durante el periodo de menstruación de cada una. En ese periodo de tiempo los maridos cocinan y alimentan, sino, puede ser una hermana u otro pariente cercano.

1.1.3.3. Transformación de la caza

Medardo Ortiz aprendió a cazar desde pequeño, siempre con escopeta, de calibre 20 o 22. El recuerda que antes no era prohibido vender la carne, acompañaba a su padre a cazar guanta, comenta que su papa cazaba ocho guantas y dejaba dos en la casa para el consumo familiar, el resto las vendían en la ciudad Lago Agrio a cuatro dólares la libra. Actualmente no se puede vender carne fuera de la comunidad, porque eso promueve la sobreexplotación y la pérdida de especies. Sólo está permitida la venta dentro de la comunidad, a dos dólares la libra de carne de monte, a uno cincuenta dólares la libra de pescado y a uno sesenta y cinco dólares el pollo, como este es un animal que se cría no tiene mayores restricciones su venta.

La práctica de la caza y pesca ha cambiado en cuanto a las especies que se encuentran en el bosque, con la contaminación de aguas y suelos hay algunas especies que ya no habitan las cercanías de Dureno, tal como los chorongos, monos grandes de color café. Asimismo, los monos aviadores rojos han disminuido en cantidad, antes era común verlos cerca de la comunidad, pero ya no se los ve, ahora habitan en los alrededores de Pisurie Kanke, sobre todo cerca del río Pisurie.

Hace algunos años era más frecuente ver a grupos de a í cofanes viajando en canoas río abajo para cazar cuatro o cinco capibaras durante una jornada, las que repartían entre ellos. Ahora es más frecuente ver la mezcla de consumo entre carne de monte y alimentos procesados que se compran en los supermercados y mercados de Lago Agrio, sobre todo, desde que a partir de las negociaciones con Petroamazonas durante el 2014, se obtuvieron bonos de alimentación para cada familia socia de la comunidad Cofán Dureno.

1.1.4. Bosque como fuente de salud y conocimiento

El bosque es fuente de salud, brinda herramientas para curar enfermedades y es un lugar que permite la conexión entre humanos y no - humanos. La medicina propia a í cofán es destinada tanto a niños y adultos, para sanar, para hacer venenos, y para generar conocimiento.

Yagé es el nombre propio para la ayahuasca, uno de los remedios más importantes que provienen del bosque, tomando el yagé se pueden curar las enfermedades y eliminar problemas dentro de las familias y con la comunidad en general. En Dureno es denominado remedio, su toma es común y frecuente, ya sea para curar enfermedades y para hacer limpias.

A la comunidad llegan visitantes para tomar yagé, vienen de otras comunidades, ciudades y países. La toma de yagé es una actividad cotidiana y se constituye como una tradición que involucra conocimientos y prácticas, fue aprendida y enseñada por los abuelos de los actuales mayores de la comunidad. Los abuelos tomaron yagé y tuvieron visiones del cielo, dios les dijo que compartieran el conocimiento y les dio la misión de tener un médico para ayudar al pueblo. Por eso la figura del taita cumple un rol de autoridad y responsabilidad, ya que es el encargado que dejó dios para transmitir conocimientos a todos los A í cofanes.

1.1.4.1. Yagé, el bosque y la maloca

El yagé se prepara y se toma en la maloca, un lugar ceremonial que se ubica a 300 metros de distancia de la comunidad. Uno de los requerimientos principales para su preparación es encontrar un sitio para coger agua, no se baja al río sino que se hacen huecos en el canal, formando piscinas para que el agua no corra. Al mismo tiempo se debe cortar leña, hervir a fuego alto y cocinar seis horas. Se debe cuidar que todos los ingredientes que necesita la preparación están disponibles en el bosque, y es la rigurosidad en el proceso lo que determina la eficacia o no del remedio.

Hay que ponerle Yagé y Yagé oko. Yagé oko es pinta y Yagé es remedio y tiene que poner ahí mismo para que la chuma venga bien bonita. Hay dos clases de pinta, Uperito y Yagé oko. Remedio es el bejuco y el de pinta es hoja que tienen que poner (Gonzalo Criollo, entrevista con el autor, julio 2016).

Gonzalo se refiere a dos plantas diferentes que responden a dos intenciones, el remedio se refiere a las propiedades curativas del yagé y la pinta se refiere al conocimiento, a lo que uno aprende durante la borrachera, las visiones, los consejos, los pensamientos y decisiones que llegan desde los seres que habitan el bosque. El yagé tiene diferentes connotaciones, es

llamado remedio porque cura, promueve la salud y el conocimiento, por otro lado, la chuma o borrachera es el proceso de tomar yagé y el estado al que uno llega cuando toma, asemeja a estar borracho de trago, por eso el nombre. En la chuma uno sufre, uno purga, vomita, se da vueltas en el piso. Al estar en la borrachera el tomador se sana, pero a través del dolor físico, entonces la toma de yagé está acompañada por el dolor y el miedo, por ejemplo, si alguien se excede en la cantidad puede desesperarse mientras está chumado. Por el contrario, los chamanes Alejandro Criollo de Dureno y Avelino de Pisurie Kanke no vomitan durante las tomas, incluso tomando varias veces durante una sesión, eso se logra con una vida de entrenamiento y de preparación.

El yagé se comienza a tomar generalmente desde las 18:00 a 20:00 horas en la maloca, se toma en la noche, mientras el resto de la comunidad está durmiendo, esa es la forma que los taitas tienen para preparar el remedio. Tanto los procedimientos como las medidas, los cuidados y restricciones lo han aprendido de sus mayores, esa es la forma correcta para aprender. Cuando una persona se dispone a tomar yagé debe comer desayuno y almuerzo, pero en pocas proporciones, hay que dejar de comer para tomar. Los abuelos A'í cofanes dicen que hay que vomitar durante la toma de remedio porque esa es una acción para limpiar el cuerpo, el vómito se produce después de haber tomado la primera vez, luego del vómito se puede volver a tomar una segunda y tercera vez. A la mañana siguiente, cuando la borrachera o chuma ya ha pasado, recién se puede volver a la casa, porque cuando uno está borracho no puede entrar al pueblo. Las personas que toman remedio tienen que estar limpios, con su traje, con su corona, sus colmillos de tigre y sus collares, Gonzalo argumenta que eso se hace porque hay gente que te está mirando, la gente de remedio, y es así porque uno está tomando remedio de ellos.

Tomar yagé en la maloca es hacerlo en el lugar preciso ya que el bosque es el escenario ideal para aprender, él es quien enseña a través de los animales, a escuchar a los seres no humanos que ahí habitan, el bosque está comunicándose permanentemente con los miembros de Dureno, sobre todo con los taitas. En la maloca se siembra el remedio, hay que hacerlo lejos de la gente porque no se debe tomar donde haya mucho ruido o personas circulando, tampoco deben entrar perros o gallinas porque la maloca es un lugar sagrado. Por ejemplo, en la maloca de la comunidad se pueden ver luciérnagas, crece el bejuco del yagé, se pueden escuchar las ranas y pájaros y ver la lluvia que cae. La toma de yagé en la maloca es una práctica que incluye al conocimiento, las plantas, los cantos y la lengua en un solo lugar, y que permite estar conectados con la cultura, el bosque y los seres que en él viven.

Viveiros de Castro (en Surallés y García 2012) se refiere a las múltiples perspectivas en la Amazonía, el autor describe la concepción del mundo habitado por diferentes especies de sujetos o personas humanas y no – humanas, que lo aprenden desde puntos de vida distintos. En Dureno podemos tomar el testimonio de Gonzalo, quien relata quienes son sus abuelos.

Mi abuelo sabe contar que dentro de tierra hay gente, ellos...hay espíritus y también hay gente ahí como invisible y también de la tierra en la selva también hay, no son espíritus, pero hay gente como nosotros mismos, pero nosotros no podemos ver. Ellos, nuestros abuelos, cuando toman ellos pueden mirar a ellos. Con remedio pueden mirar bien al cielo (Gonzalo Criollo, entrevista con el autor, julio 2016).

Gonzalo describe cómo es la relación entre algunos Ai cofanes y los espíritus que habitan la tierra. Son los chamanes quienes, mediante la toma de remedio pueden tener comunicación con lo no – humano, dando cuenta que el remedio tiene espíritu y éste le pertenece a alguien. En esta línea Viveiros de Castro (en Surallés y García 2012) plantea la disociación de la oposición entre naturaleza y cultura, entendidos normalmente como paradigmas diferentes y contrarios. El bosque es naturaleza y cultura junto porque a través de él se puede conocer, aprender a ser A'í cofán, aprender de salud, enfermedad, de los mayores y la gente que no está físicamente en la comunidad.

1.1.4.2. Chamanismo y multinaturalismo en Dureno

El chamanismo amazónico es caracterizado por Viveiros de Castro como la habilidad que tienen ciertos individuos para cruzar las barreras corporales y adoptar la perspectiva de subjetividades específicas, con el objetivo de dirigir las relaciones entre estas y los humanos, de ser interlocutores, viendo a los no humanos como ellos se ven, como humanos (en Surallés y García 2012, 43).

Un ejemplo de esto lo da Laura Mendúa al referirse a Guillermo Quenamá, primer líder político y espiritual de Dureno.

Cuando tomaba yagé podía ver a los animales que estaban cerca, sabía por ejemplo que iba a pasar una manada por este u otro lugar. Avisaba cuando pasarían las manadas de guanganas, entonces la gente iba a cazar sabiendo eso (Laura Medúa, entrevista con el autor, noviembre 2016)

El chamanismo amerindio se basa en el conocimiento a partir de la personificación, es decir, tomando el punto de vista de aquello o aquel, y donde el conocimiento se dirige a alguien,

quien es un sujeto o un agente (Viveiros de Castro en Surallés y García 2012, 43). En Dureno son los abuelos, los mayores, quienes te observan y te guían mientras tomas yagé. Y a través del remedio se logra ver cada acontecimiento como acción de un agente, que expresa estados o atributos, es decir, que la pinta que ven los taitas durante la chuma son acciones y estados de agentes que son vistos y que pueden ser interpretados por el chamán.

El camino para aprender del yagé es riguroso y de mucho sacrificio, se debe respetar las conductas y los requisitos que implica estar aprendiendo. El grado de conocimiento que cada aprendiz puede alcanzar depende de su trabajo, de características personales y, sobre todo, de quién sea tu maestro, ya que cada chamán responde a un tipo de formación específica. El yagé puede ser utilizado para diferentes fines, el uso más común es para curar enfermedades y otorgar salud, sin embargo, también puede ser usado para causar enfermedades, para herir o matar a un enemigo.

En la nacionalidad A'í cofan coexisten más de una decena de chamanes importantes, quienes viven en las diferentes comunidades, tanto en Ecuador como Colombia. Hay eventos sociales durante el año que logran reunir a la mayoría de ellos en un mismo sitio, generalmente son las fiestas de la chonta celebradas en Dureno y en Zábalo. Esta fecha es la más importante del año y se celebra el primer fin de semana de abril. El año 2017 se reunieron la mayoría de los chamanes importantes de la nacionalidad, entre ellos los taitas de Cofán Dureno Alejandro Criollo, Gonzalo Criollo, David Queta. Los taitas de comunidades a'í cofanes de Colombia como el taita Querubín Queta y el taita Cirio. Faltaron dos reconocidos chamanes, Fernando Mendúa de Colombia y Avelino Quenamá de Pisurie Kanke. El día previo a la fiesta de la chonta se organizaron sesiones de tomas de yagé en las malocas de los chamanes locales con el fin de aprovechar la festividad para compartir, también para pedir que la celebración fuera buena y que significara un buen año para la comunidad.

El chamán más reconocido del pueblo a'í cofán es el taita Querubín Queta, tiene 104 años y vive en la comunidad Jardines de Sucumbíos, que pertenece al Putumayo colombiano. Querubín es ecuatoriano, pero migró a Colombia, y aunque vive allí frecuentemente visita las comunidades ecuatorianas como Dureno y Zábalo. Querubín es uno de los pocos chamanes a'í cofanes famosos por tener la capacidad para transformarse en jaguar, son recurrentes sus historias entre los adultos y jóvenes. Él es respetado como autoridad por las diferentes comunidades y viaja frecuentemente acompañado por su nuera a ciudades como Bogotá y Medellín para a dar remedio a personas no indígenas, también es reconocido

internacionalmente por transmitir conocimientos de salud, por ser un médico a'í cofán, además de su rol como defensor de derechos humanos. En cuanto al conocimiento sobre el yagé, Querubín explica que aprendió a tomar con chamanes siona y secoya, este hecho no es tan excepcional para los A'í cofanes, ya que estas dos nacionalidades son consideradas pueblos hermanos, y ocupan territorios colindantes en el cantón Sucumbíos.

Viveiros de Castro sentencia que el multinaturalismo es la política cósmica del chamanismo amerindio, el cual se plantea como una unidad en los espíritus y una diversidad en los cuerpos, en donde la cultura o el sujeto serían lo universal y la naturaleza o el objeto serían la forma de lo particular (en Suralles y García 2012, 29). Es un sistema Amazónico, por ejemplo, los grandes taitas A'í cofanes tienen capacidades para transformarse, o mejor dicho para cambiar de cuerpo a partir del consumo de yagé. Así como referentes al taita Querubín, están vivos los relatos sobre Guillermo Quenamá, chamán que podía convertirse en boa para atacar a sus enemigos en el río Aguarico. Si bien Querubín y Guillermo utilizaban especies diferentes, los dos coinciden en transformarse en los más grandes depredadores del mundo amazónico, la anaconda (*eunectes murinus*) y el jaguar (*panthera onca*).

1.1.4.3. Chamanes y creación de comunidades

La formación de Pisurie Kanke se produjo luego que el taita Avelino Quenamá tuviera problemas con chamanes de la nacionalidad por motivos políticos. En algunas ocasiones los conflictos entre chamanes se vuelven tan fuertes e insostenibles que uno de ellos debe abandonar la comunidad y formar otra nueva, con su núcleo familiar y en algunos casos con parientes políticos.

Avelino Quenamá abandonó Dureno para fundar Pisurie Kanke, así como Guillermo Quenamá en la década del 40 abandonó los territorios que compartía con su hermano (quien también era un chamán poderoso) y fundó Dureno a las orillas del río Aguarico. Es un conflicto que se ha dado con protagonistas diferentes en momentos distintos. Líderes a'í cofanes se separan de la comunidad originaria por conflictos y crean nuevas comunidades, apropiándose de nuevos territorios, en conjunto con otras familias forman una nueva comunidad. La historia de Avelino Quenamá no es igual a la de Guillermo porque el conflicto no ocurrió entre hermanos, sin embargo, el desenlace fue el mismo. La migración para la conformación de comunidades es una forma de resolución de conflictos que han tenido líderes y chamanes en Dureno durante generaciones, así se evitan conflictos violentos o venganzas

familiares, y al mismo tiempo se reduce la presión que realiza la comunidad sobre el bosque con las actividades diarias que implican la caza, pesca, recolección y agricultura.

1.1.5. Organización para la vida A'í cofán

La forma de vivir de los A'í cofanes en sus diferentes comunidades es por núcleos familiares, su descendencia es de forma patrilineal, es decir, cuando una pareja A'í cofán se une para vivir juntos construyen su nueva casa a un costado de la vivienda de los padres del esposo.

 Mi papá es el jefe y cuando yo me caso ella se viene a vivir conmigo, ese es el núcleo familiar, se ven las casas. La familia Chapare, la familia Criollo, la familia Ortiz, la familia Mendúa (Martín Criollo, entrevista con el autor, noviembre 2016).

En Dureno es común hablar de los barrios, separados por cada tronco familiar y distanciado regularmente por cien metros o más. La forma de ocupación por barrios permite que no exista hacinamiento, que las familias estén separadas entre sí evita problemas de convivencia, además permite tener espacio para que cada familia tenga huertos propios y animales domésticos tales como perros, gallinas, patos y chanchos.

1.1.5.1. Formas de crear comunidad

En cuanto a los mecanismos para llevar una vida comunitaria en Pisurie Kanke, la minga constituye una actividad fundamental, la comunidad realiza jornadas de trabajo cada cinco meses en donde participan todos los miembros de la comunidad. En ellas trabajan haciendo mantenimiento a la escuela, arreglan los caminos y rutas de acceso, también el huerto comunitario y desmalezan los lugares donde hay medicina natural.

La minga cumple dos objetivos. Primero, el mantenimiento y cuidado de los lugares principales de Pisurie Kanke, de la infraestructura, del acceso. Segundo, asegura la participación de la comunidad, fomenta el sentido comunitario, forma un nosotros, y se piensa colectivamente como parte de una totalidad.

1.1.5.2. Territorio como lugar

El componente territorial de las prácticas descritas anteriormente (tanto de la caza, como del rol del bosque como un lugar de salud y de la creación de comunidades) permite desarrollar el argumento del territorio entendido como un lugar, en el sentido de Ingold, como un lugar con movimiento de personas, animales y caminos que enmallan a los diferentes seres. Esta mirada

observa al territorio de una forma compleja, como una red de nudos que se forman a partir de las trayectorias de las personas, en los cuales se intercambian conocimientos y experiencias.

Ingold explica que la relación que se produce entre las personas y el territorio es de correspondencia, es decir, como quienes escriben cartas, trazando sus pensamientos y sentimientos y en espera de respuestas, están viviendo vidas que se tejen las unas alrededor de las otras a lo largo de sendas que se extienden cada vez más (Ingold 2017, 152). El autor se refiere a la correspondencia, al aprendizaje que se produce del territorio, por ejemplo, en Dureno se practican actividades que requieren aprender sobre las especies, sobre las condiciones del clima, sobre la geografía del territorio. La correspondencia en ese sentido es observación participante, es educación y es intercambio de experiencias.

La correspondencia es el acople de movimientos que, en la medida en que prosiguen, se responden el uno al otro continuamente (Ingold 2013, 105-108). Este sentido de correspondencia guía las prácticas basadas en el territorio, en donde se busca responder a los eventos con intervenciones, preguntas y respuestas, prestando atención (Ingold 2017). En Dureno, existen prácticas y tradiciones que involucran conocimientos sobre el territorio, por ejemplo, la caza y pesca son actividades que dependen del bosque, y al mismo tiempo son instancias de aprendizaje, son prácticas en las cuales el territorio se vive y se aprende. Asimismo, la maloca es uno de los nudos de la red que conforma el territorio, es un lugar que reúne a muchas personas durante todo el año, en ella se practica la salud, se transmite conocimiento que nace del bosque y de los antiguos miembros de Dureno.

1.2.Transformación de lugares a espacios

1.2.1. Territorio amazónico reorganizado como bloques petroleros

Existe una nueva lógica estatal para delimitar territorios que opera en la actualidad, es la división de la Amazonía en bloques petroleros, donde la cartografía no responde ni a los eventos de la geografía, ni con la delimitación política entre cantones y provincias, sino que corresponde a la extracción de recursos de hidrocarburos. La división por bloques petroleros reordena el territorio, para facilitar la administración a partir de licitaciones a compañías públicas y privadas, en función del flujo de commodities y dinero. Antes del año 2010, el mapa petrolero ecuatoriano contaba con veintidós bloques, de un total de 200.000 hectáreas. Después de la renegociación de contratos durante dicho año se aumentaron treinta y nueve bloques, desde ese

momento la Secretaría de Hidrocarburos administra todas las áreas de producción petrolera⁶. El bloque 56 pertenece al cantón Lago en la provincia de Sucumbíos, y es ahí donde se inserta la comunidad Cofán Dureno. Actualmente es operado por Petroamazonas EP.

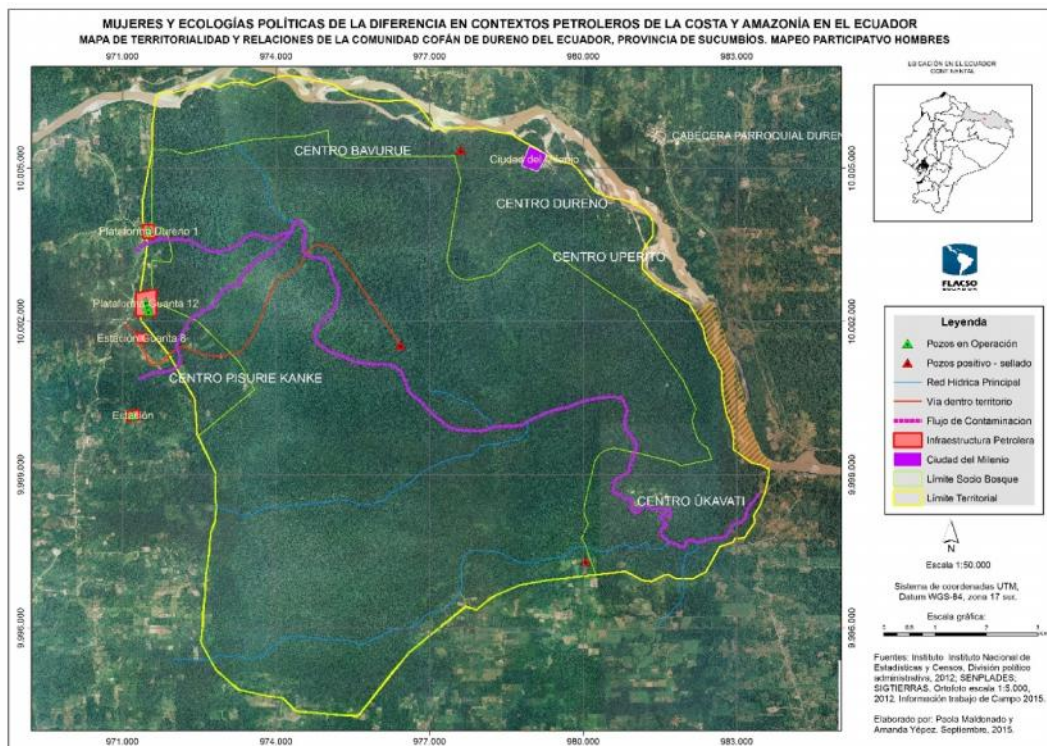
Los bloques petroleros son una forma de administrar territorios a partir de la delimitación y restricción en el uso y el acceso a los mismos. Se convierte ahora en un referente y contexto para el transporte de mercancías, el cual Tim Ingold (2015) vincula con una lógica de operar que denomina lógica de inversión, la cual convierte al mundo bajo la lógica de la modernidad y de control del espacio. Petroamazonas es la empresa estatal más grande de Ecuador y está avalada con certificados internacionales. Sus métodos de trabajo consisten en extraer crudo con plataformas que cuentan con perforación en racimo, por la que colocan en el mismo espacio hasta treinta pozos, dirigido a utilizar poco espacio en superficie. Los pozos que opera Petroamazonas son pozos direccionales, horizontales y multilaterales, los cuales aportan para el incremento de la producción.

1.2.2. Pozos petroleros

El pozo Dureno 1 fue reabierto el año 2012 por Petroamazonas, al mismo tiempo que se amplió la plataforma Guanta 12, la cual es un espacio donde se encuentran ubicados doce pozos en un total de 3.7 hectáreas. Los cuales operan en el límite nor - oriental de la comunidad. Esta plataforma se suma a la plataforma Guanta 8, la cual fue abierta el año 1987 por el cuerpo de ingenieros y que contiene cuatro pozos y ocupa 2.1 hectáreas.

⁶ <http://www.elcomercio.com/actualidad/negocios/mapa-petrolero-del-ecuador-ahora.html>.

Mapa N°4: Pozos petroleros en Dureno.



(Fuente: Ivette Vallejo, Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la costa y Amazonía en el Ecuador, 2016)

Este mapa evidencia la presencia de pozos petroleros e infraestructura de extracción, tal como el pozo Dureno 1, Plataforma Guanta 12, Guanta 8. Además de pozos declarados positivos, pero a la vez sellados. Fuente: Ecologías políticas de la diferencia en lugares del circuito petrolero en la Amazonía y Costa del Ecuador

Los pozos petroleros son la evidencia material de una concesión de territorio de la nacionalidad A'í cofán con la empresa Petroamazonas y con el estado ecuatoriano, porque son territorios al que las comunidades si tenían acceso y actualmente no lo tienen. Al mismo tiempo estos pozos y plataformas van a generar cambios en la vida cotidiana de las personas, porque junto con la instalación de pozos viene una serie de políticas de redistribución de la renta destinada a las comunidades aledañas a los proyectos petroleros.

Tim Ingold (2015) plantea que los espacios son lugares transformados, no habitados, regulados y etiquetados, y que se producen en contextos donde las relaciones sociales se mueven bajo la lógica del capital y la mercancía, cuando el dinero es lo que vincula el mundo social y material, y cuando la geografía se vuelve espacio de consumo, transporte y comercio. Marc Augé define estos escenarios como los creadores de no lugares, los cuales resultan ser

espacios sin identidad ni historia, y que no permiten a las personas relacionarse entre ellas (1993, 83). El autor argumenta que los no lugares buscan fines específicos tales como el transporte y el comercio, y eso en definitiva lo que condiciona las relaciones que establecen las personas con esos espacios (1993, 99).

En el caso de Dureno los pozos petroleros son creados con fines comerciales de gran nivel, y que transforman lugares en espacios usados para la extracción de crudo. Los pozos petroleros están cerrados para toda persona que no esté estrictamente vinculado a una relación laboral al uso y manejo del espacio y de las plataformas y equipo de trabajo, es decir, solo personal autorizado de Petroamazonas puede ingresar a las instalaciones de la empresa en territorio A'í cofán.

1.2.3. Centros con mayor afectación

Los procesos de exploración y explotación petroleras tienen consecuencias tanto para el territorio como para las poblaciones cercanas, incluyendo los estudios sísmicos, perforación exploratoria, producción, transporte y refinamiento (Kimmerling 1993). Los lugares más dañados en Cofán Dureno han sido afectadas por derrames pasivos, es decir, piscinas taponadas y tuberías enterradas de Chevron Texaco. Los sumideros son piscinas que construyen para guardar aguas de formación, desechos de petróleo, diésel y gasolina. Los sectores donde existe mayor cantidad de sumideros son las cercanías de los pozos Dureno 1, Guanta 12, Guanta 5 y Guanta 7.

Lo que agrava el impacto de los sumideros es que se ubican en la parte alta del territorio, entonces cuando la contaminación se mueve gracias a la acción de la lluvia es fácil que esta llegue a los esteros que alimentan el río Pisurie, el cual atraviesa el territorio a'í cofán de Este a Oeste. Por ejemplo, a menos de cien metros de la plataforma Dureno 1 se ubica una quebrada en donde existe un pantano que contiene desechos de petróleo que se han acumulado durante los años de operación. Cuando llueve por muchos días seguidos el nivel de agua del pantano sube y se desborda, entonces el agua contaminada llega hasta el río Chipiri, el cual la conduce al río Pisurie. El petróleo quedó de los derrames de hace tiempo atrás, antes del cierre de Dureno en 1998, la cantidad de contaminación es tal que aunque pasen los años uno puede remover el agua del pantano y percibir el petróleo que todavía no ha sido removido.

La mayor afectación producida por la actividad de Dureno 1 y Guanta 12 han sido en los centros Pisurie Kanke y Ukawati, los derrames de petróleo han contaminado el agua río Pisurie sistemáticamente. Las comunidades Pisurie Kanke y Ukawati se ubican en el recorrido que hace el río Pisurie a través del territorio a í cofán, Pisurie Kanke en el límite occidental y Ukawati en extremo oriental del territorio. Alrededor de Pisurie están la mayoría de los pozos, justamente Pisurie es una de las cabeceras donde nace el río del mismo nombre. Eso resulta crítico en el momento que las aguas son contaminadas, porque en gran medida la vida cotidiana de los a í cofanes de estos centros dependen de la calidad del agua del río, ya sea para su consumo directo, para la pesca, para el aseo diario y para lavar ropa e insumos.

Ukawati es el centro que está más contaminado ya que se alimenta tanto por el río Pisurie, como por el río Aguas Blancas, ambos han sido contaminados. La comunidad se forma a partir de una migración de familias provenientes de Dureno, quienes se cambiaron porque tuvieron conflictos con mestizos, peleas entre familias y amenazas de muerte. En Ukawati viven seis familias, del tronco Quenamá, actualmente vive allí Aurelio Quenama, quien es hijo del fundador Guillermo Quenamá.

El pozo Parguaco 8 también ha sido una fuente de contaminación, aunque está ubicado fuera de los límites de la comunidad, precisamente en el kilómetro diecinueve, vía Tarapoa, de todos modos, puede afectar al río Aguarico.

1.3.Rupturas de la ciudad del milenio con el territorio

La ciudad del milenio está planteada como un conjunto habitacional compuesto por ciento ocho casas, ordenadas por barrios y manzanas. En cada casa vivirá una familia nuclear y cada tronco familiar tendrá derecho a ocupar una manzana, conformando pequeños barrios unos cercanos a otros. Por ejemplo, los Aguinda, Criollo y Mendúa tendrán, cada familia, un barrio de esta nueva ciudad. El diseño corresponde a un modelo centralizado de la ciudad, el cual agrupará la población total de los cinco centros que conforman Dureno en uno solo. Esta decisión fue tomada por Ecuador Estratégico, organismo estatal que ha argumentado que los costos de construir cinco comunidades del milenio dentro del territorio, separadas una de otra como viven actualmente en Cofán Dureno, serían demasiado altos y dificultaría la puesta en marcha del proyecto.

A continuación, detallaré los diferentes aspectos en que la ciudad del milenio rompe con dinámicas de habitar los lugares de los a í cofanes de Dureno, separándolas en tres niveles de

rupturas. El primer nivel considera los aspectos cotidianos de la relación entre las familias y sus casas, con sus animales y cultivos. El segundo nivel, pone en relación a la ciudad del milenio con los diferentes centros que conforman Dureno y en el tercer nivel me refiero a las rupturas que genera la ciudad del milenio con el territorio A'í cofán en su totalidad.

1.3.1. Primer nivel de ruptura: Casas, animales, cultivos

La disposición espacial de las casas plantea una serie de complicaciones para las personas y las familias que se reubicarán en la comunidad del milenio. La cercanía de las casas entre ellas y entre cada manzana hace configura el tipo de relaciones que se van a mantener entre vecinos y con los animales y plantas que disponen las casas de Dureno. La mayoría de ellas tienen animales domésticos, tales como gallinas, pollos, cerdos, patos, además de perros que se utilizan para la cacería y para la protección de los hogares. Los cultivos más comunes cercanos a las casas son de plátano oro y yuca.

El diseño de la ciudad no contempla los espacios destinados a patios o huertas, este punto genera desconfianza acerca de las condiciones cotidianas de vida en el día a día de la ciudad del milenio. Esto repercute en el hecho que las familias no podrán tener a sus animales domésticos en casa debido a la prohibición de la tenencia de los mismos, la tenencia de perros, gallinas, cerdos en espacios que no están destinados a eso podría generar problemas de convivencia entre vecinos. El tener animales domésticos es importante para la vida cotidiana en Dureno, por ejemplo, los cerdos son para el consumo de alimentos, las gallinas proveen de huevos, los pollos proveen carne, los perros son entrenados para ayudar en labores de caza y protección de los hogares.

Nosotros no tenemos costumbre de estar unidos, las casitas se ven cerquita. Para más luego van a dejar haciendo vías, sembrando flores. Por eso no hay problema, pero de los animales tenemos problemas, nosotros tenemos perros, chanchos gallinas, patos (Silvio Chapal, entrevista con el autor, 10 de julio 2016)

Los cultivos son necesarios también para el consumo básico de alimentos para cada familia, es común ver que cada casa A'í cofán tiene un lugar aledaño destinado al cultivo de especies que se consumen diariamente, tales como la yuca, el plátano, el orito para hacer la chucula. Los cultivos generalmente se destinan al consumo propio de las familias, pocas veces se venden las cosechas a intermediarios para que vendan los productos en las ciudades como Lago Agrio o Quito.

Debido a la dificultad planteada por el escenario de vivir en las casas del milenio sin posibilidad de tener plantas y animales surgen diferentes estrategias. Una de ellas es que alguno de los miembros de la familia no se cambie de vivienda, sino que se quede a cuidar de los animales y cultivos. Otra opción es ocupar la casa del milenio solo para dormir, las actividades diarias las seguirán realizando en sus casas actuales. Otros A'í cofanes simplemente no se van a cambiar a las casas del milenio, porque quieren seguir viviendo con sus animales y sus cultivos, ya que viviendo en la ciudad ya no se puede sembrar.

La mayoría de casas de Dureno tienen dos pisos y se construyen con madera y techo de zinc, aunque algunas conservan el techo de hojas de palma. Voy a mostrar cómo se organizan las casas de Dureno dando el ejemplo de Delfín Criollo, él construyó su vivienda en el límite oriental del centro poblado, junto a la vivienda Delfín construyó una choza con un fogón para que sus hijos cocinen plátanos y sus hijas confeccionen artesanías. Esta choza elevada sobre pilares tiene un techo de hojas de palma y alrededor del fogón de leña se encuentran bancas de madera en las que encontramos a su esposa, Gabina, elaborando un collar con semillas naturales. A pocos metros de la casa, Delfín construyó una pequeña choza para las aves de corral junto a la cual se encuentra una pequeña chacra de plátano y yuca. Los A'í cofanes de Dureno son cuidadosos en distribuir los espacios y son, en general, ordenados y prolijos a la hora de ocupar y cercar áreas de cultivo y de animales.

La contigüidad de las casas puede generar problemas en las relaciones cotidianas entre vecinos. Los A'í cofanes tienen lugares amplios para vivir, para barrer, para limpiar. El hecho de tener casas separadas facilita tener una vida independiente de los vecinos, sin estar al tanto de sus quejas, sin recibir su basura, sin tener problemas de convivencia. Con la nueva ciudad puede haber problemas porque ya existen conflictos políticos y económicos entre familias que se arrastran durante años, previo al hecho de vivir cerca los unos de otros. Con el cambio de casa los conflictos pueden incrementarse y visibilizarse debido a que la proximidad espacial significa más convivencia voluntaria e involuntaria.

1.3.2. Segundo nivel de ruptura: Dureno en relación a los centros poblados

1.3.2.1. Distancia entre los centros

Uno de los argumentos para los miembros de Pisurie Kanke para no ir a vivir a Dureno es que desde allí su conectividad con Lago Agrio es más directa, ya que no necesitan canoa para cruzar el río Aguarico. El que exista un acceso fácil a la carretera posibilita la movilidad, la llegada de taxis y buses a la comunidad, además ambulancias o policías si hay alguna emergencia.

Otra razón para no dejar Pisurie Kanke es la pérdida de los cultivos de café y de cacao que significaría la mudanza colectiva hacia Dureno, quieren seguir manteniendo la comunidad viva. Junto con eso Pisurie Kanke es un lugar privilegiado para la caza y pesca, que es más abundante que Dureno en la actualidad y muy superior en el futuro, considerando el incremento en la población que va a experimentar ese centro debido a la migración del grueso de la población del territorio.

La comunidad de Bavure van trasladarse a Dureno principalmente por la educación de los niños de la comunidad. Los fundadores de ese centro se fueron desde Dureno hacia esos territorios para criar ganado. En la actualidad ya no hay ganado y los padres, quienes fundaron Bavure ya están muertos, son los hijos y herederos quienes viven allí.

1.3.2.2. Escuelas

Las familias que viven en los centros Ukawati, Bavure, Pisurie Kanke y Uperito tienen que tomar decisiones más difíciles aún que los socios que viven en el centro Dureno.

Porque la ciudad se está construyendo en Dureno centro, concentrando la infraestructura de viviendas y también escuelas. Los centros educativos están ubicados en la ciudad del milenio, ya no se efectuarán las rondas de profesores bilingües hacia los diferentes centros poblados de que conforman Dureno, entonces los centros educativos de Ukawati, Uperito y Pisurie Kanke van a reubicarse en Dureno, así como los estudiantes y sus familias.

1.3.2.3. Deudas

Uno de los temas que más divide a la comunidad acerca de cambiar de residencia a la ciudad del milenio son las deudas que va a adquirir cada familia viviendo en las casas nuevas. Los servicios básicos suman servicios que cuestan ochenta dólares al mes, y que incluyen cuentas de agua, luz, teléfono e internet. Cabe señalar que las familias que no cuentan con integrantes con trabajo remunerado no tienen los recursos económicos para costear los servicios mes a mes, por lo tanto, temen que les quiten los servicios o las casas si no pagan.

Los mayores dicen que no tiene trabajo ni tienen como pagar, no van a vivir en las casas. A los que si tenemos como trabajitos vamos a ir a vivir a las casas (Martín Criollo, entrevista con el autor, noviembre 2016).

Existe una diferencia de grupos dentro de Cofán Dureno marcada por el poder económico y de adquisición de bienes, esta diferencia se va a acentuar al momento de ocupación definitiva de las nuevas casas, porque las cuentas por servicios no pueden ser absorbidas por todas las

familias. Si esto sucede nos encontraríamos en un escenario en el que algunos A'í cofanes serían aptos para vivir en las casas del milenio y otros no, lo que sería un despropósito si el objetivo es incluir a la comunidad al desarrollo comunitario.

1.3.3. Tercer nivel de ruptura: Entre la población con el territorio en su totalidad

1.3.3.1. Remoción del cementerio

Una actividad clave para la construcción de las casas fue la remoción de un cementerio pequeño en Dureno centro, contenía nueve tumbas que corresponden a miembros de la comunidad, específicamente dos adultos y siete niños, los cuales fueron enterrados en las cercanías de la comunidad. Como Dureno fue creciendo durante los años este cementerio quedó inserto dentro del pueblo, en un sector donde después se construiría la ciudad del milenio. Durante las actividades de remoción de tierra fueron encontrados estos cuerpos, este hallazgo planteó un problema para la comunidad, hubo vecinos que se opusieron al traslado de los familiares, pero finalmente mediante asamblea se decidió a trasladar los cuerpos en nuevas cajas hacia el cementerio general de Dureno Centro.

Los socios de la comunidad que se oponían a la remoción de los cuerpos argumentaban que este hecho causaría desequilibrios, y que afectaría en diferentes ámbitos. Que los muertos necesitan descanso y protección de sus familiares.

Cuando los comuneros remueven los cuerpos se produce un quiebre con el mundo de los muertos, porque las personas enterradas fueron forzadas a abandonar su descanso, saliendo hacia la comunidad y provocando enfermedades, sobre todo en niños de Dureno quienes son los más vulnerables y tienen menos defensas para protegerse. Por ejemplo, Isaac Ortiz, pequeño de cuatro años e hijo de Medardo Ortiz, fue afectado por un ser no humano, el cual lo tuvo enfermo justo los días posteriores a la remoción de cuerpos del cementerio. Isaac fue llevado de urgencia donde Gonzalo Ortiz, uno de los abuelos del pueblo, quien lo curó de las influencias del ente que lo afectaba y le dio recomendaciones a sus padres, Medardo y María Queta, que consistían en no salir de la casa con el pequeño durante la noche, además de proteger la casa con artículos especiales como inciensos.

La ciudad del milenio no respetó aspectos de la territorialidad de Dureno, el sitio del entierro fue un lugar especial para la comunidad, específicamente para las familias afectadas con la remoción de cuerpos. En este caso podemos observar que los cambios territoriales producidos

por la ciudad alteran no solo al territorio, sino que las relaciones sociales, incluso entre vivos y muertos.

1.3.3.2. Seres de agua

En el sector sur de la ciudad del milenio existen un grupo de casas que colindan con un pequeño pantano, esta zona rodeada de árboles siempre está llena de agua, en el viven distintas especies de animales y seres de agua, que Gonzalo Criollo describe como seres no humanos que pueden ser vistos por los chamanes de Dureno, que no hacen daño a los habitantes de la comunidad y que de hecho ocupan lugares cercanos a la población. Los seres de agua son cucuyas, personas que forman parte de Dureno y de la cosmovisión a'í cofán, seres que permiten acceso a pesca y a recursos. Gonzalo asegura que con la construcción de la ciudad del milenio los seres de agua se están alejando de los lugares que ocupaban hasta hace algún tiempo, y que no van a volver porque no pueden convivir con mucha gente a su alrededor.

1.3.3.3. Posibles pérdidas de las casas

La ciudad del milenio se plantea como un proyecto que forma comunidad a partir de la construcción de casas, dotación de servicios básicos e implementación de escuela para Dureno. Las casas que están siendo construidas van a ser entregadas a las familias beneficiarias, pero existen varias interrogantes entre los a'í cofanes. Una de ellas es que las pueden ser quitadas o requisadas si los usuarios no pagan por los servicios básicos, porque las casas finalmente son de propiedad del Estado. Este hecho condiciona la postura de una parte de la comunidad sobre la oportunidad de ocupar dichas casas, porque entienden que Dureno es un lugar para habitar y no para vender ni concesionar, ni el territorio ni las viviendas.

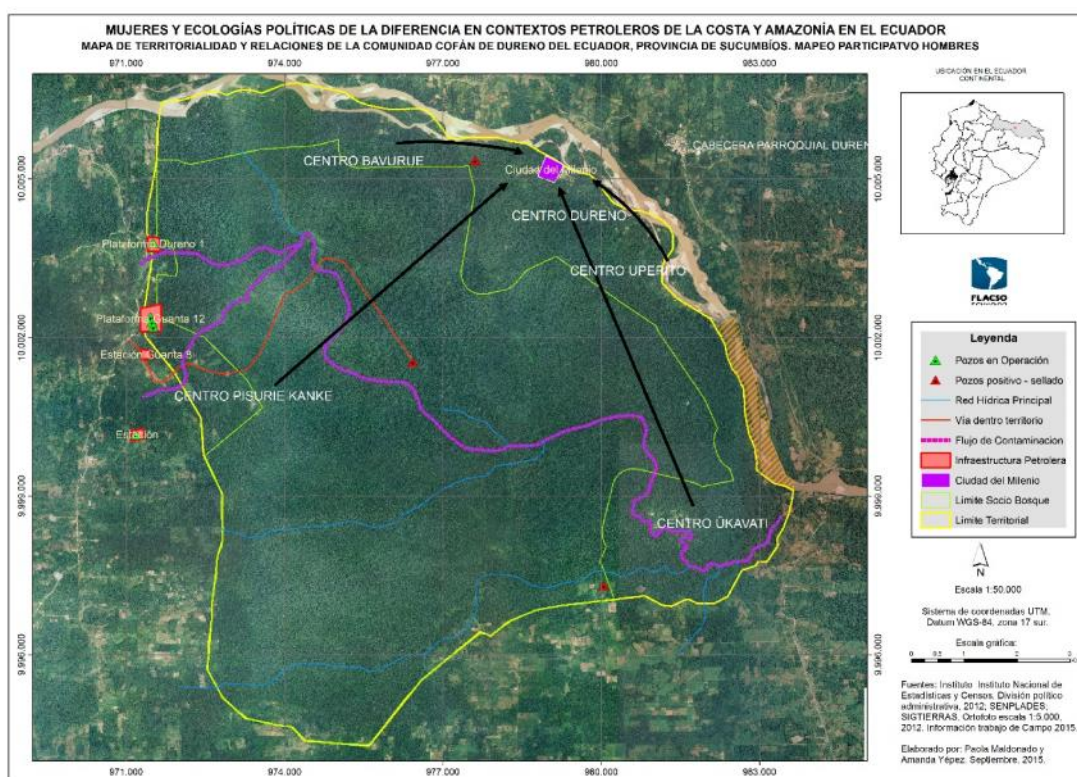
Están construyendo la ciudad de Dureno pero hay comentarios que dicen que el gobierno nos puede quitar las casas a la comunidad si la gente no paga las deudas por los servicios de luz o teléfono (Marina María Queta, entrevista con el autor, marzo 2017)

La postura que plantea María es que la ciudad del milenio es una compensación por todos los daños a la calidad de vida y al territorio que surgen con la actividad petrolera. Y que además es una especie de canje porque la estatal les está quitando territorio a los A'í cofanes de Dureno, instalando pozos y plataformas petroleros en lugares que pertenecen a la comunidad.

1.3.4. Rupturas que provoca la Ciudad del Milenio

La ciudad del milenio plantea rupturas en tres niveles, el primero es el más cotidiano, en donde los comuneros verían restringidas actividades diarias principales en cuanto a la reproducción de la vida, y que incluyen la alimentación de animales y vegetales que crecen en sus casas. El segundo nivel de ruptura es entre Dureno centro y los otros centros de la comunidad porque la ciudad del milenio exige el cambio de vivienda desde todos los centros hacia una comunidad centralizada, generando problemas de convivencia además del quiebre de las relaciones entre las dinámicas de los socios de otros centros con sus territorios de origen, y sus fuentes de trabajo. El tercer nivel plantea rupturas que se generan con el territorio en su totalidad, con sus recursos, con los usos de lugares y también con las relaciones que se generan con seres no humanos y que son importantes para la espiritualidad y la salud de los A'í cofanes de Dureno.

Mapa N°5: Movimiento demográfico desde las comunidades hacia ciudad del milenio cofán Dureno.



(Fuente: Ivette Vallejo, Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la costa y Amazonía en el Ecuador, 2016)

Este mapa explicita la dirección del movimiento demográfico que se va a producir con la ocupación de la ciudad del milenio, específicamente el despoblamiento de los centros más alejados, Ukavati y

Pisurie Kanke. Fuente: Ecologías políticas de la diferencia en lugares del circuito petrolero en la Amazonía y Costa del Ecuador.

Estos diferentes niveles de quiebres demuestran formas antagónicas de ocupación del territorio, la forma A'í cofán de relacionarse con los elementos humanos y no humanos que giran en torno a su vida cotidiana, en contraste con la ciudad del milenio, que plantea un orden en las formas de vida al restringir los usos de los lugares. En ese sentido considero que la ciudad del milenio es un no lugar al momento en que se restringen prácticas cotidianas de la vida actual A'í cofán, sobre todo porque estas restricciones vienen desde un actor que es externo a la comunidad y que transforma el territorio de acuerdo a una visión unilateral y extractivista. Esta aplicación de normas, al no ser negociada con una consulta previa, libre e informada vinculante acerca de la organización material de la comunidad, resulta inviable para actividades cotidianas, y que, a mediano plazo, transformará las formas en que los A'í se relacionan con sus lugares normados y vividos.

1.4. Conclusiones del capítulo

Voy a concluir este capítulo señalando que, primero, la posesión colectiva de la tierra permite que Dureno tenga las condiciones para administrar sus recursos de forma comunitaria, en el sentido de organizarse como grupo humano para el acceso al territorio. Esto ha permitido la creación de lugares tal como la zona de conservación para la reproducción de especies, la cual asegura que existan los insumos para vivir del bosque y todo lo que el provee. El bosque es un territorio vivo que posibilita prácticas culturales como la caza, ya que a partir de ella es que se puede crecer como a'í cofán, es donde se aprende y se enseña a ser persona.

El bosque es una fuente de salud porque brinda plantas y medicinas, genera conocimiento y formas de vivir socialmente compartidas. El conocimiento del yagé es una característica fundamental en la relación de los A'í cofanes con el medio que los rodea, es una práctica que crea sentido comunitario entre humanos y no humanos, mediados siempre por los abuelos de la comunidad, quienes actúan como interlocutores entre dos mundos que están en constante comunicación. Las dinámicas que se producen alrededor del yagé son negociaciones con el poder político, poder espiritual y promoción de la salud para toda la población.

En Dureno se contraponen dos agendas de gestión territorial, por un lado, la creación A'í cofán de lugares de reproducción, de prácticas culturales, de conocimiento. Por otro lado, la agenda de extracción y transporte de petróleo, de regulación y control de espacios por parte del Estado.

El sistema de pozos petroleros está interconectado en todo el territorio Aí cofán y al mismo tiempo está operando sobre espacios ya usados con anterioridad por Chevron Texaco, esta operación anterior dejó huellas que físicamente tienen la forma de sumideros y piscinas abandonadas, las cuales contaminan siguiendo las mismas rutas fluviales que en las décadas de 1980 y 1990. Los lugares más afectados son los mismos que décadas anteriores sufrían pérdidas de sus miembros debido a enfermedades e intoxicaciones causadas por el crudo.

Por otro lado, las políticas de redistribución creadas por el estado bajo la figura de Ecuador Estratégico, fomentan planes de urbanización como la ciudad del milenio que no consideran los usos y costumbres locales en cuanto a la organización social para la vida, al uso del territorio y la creación de lugares. Lo anterior se evidencia en las contradicciones y las rupturas generadas en tres niveles en la relación comunidad Cofán Dureno y su territorio.

La ciudad del milenio no es precisamente un no lugar en el sentido estricto del término, sin embargo, tiene algunas afinidades con el concepto, sobre todo en cuanto a la homogeneización e individualización de la población. En el siguiente capítulo voy profundizar en este ámbito, a partir del análisis de las relaciones entre la ciudad del milenio y el territorio pensadas desde la representación del espacio (Lefebvre 1974), la cual evidencia la forma en que el capitalismo se materializa en el territorio, develando así las lógicas económicas y políticas de los procesos de planificación, ocupación y transformación del mismo.

Capítulo 4

Estrategias políticas A'í cofanes frente a políticas de desarrollo

El siguiente capítulo trata sobre las relaciones políticas entabladas entre la comunidad A'í cofán de Dureno y el Estado, en dos frentes y con dos instituciones diferentes, el ministerio del ambiente a través del programa Socio Bosques y Ecuador Estratégico con la ciudad del milenio.

En este capítulo presento una caracterización del contexto político que se vive en Dureno, en cuanto a las relaciones establecidas entre la comunidad y el Estado, mediante la descripción de las expectativas manejadas por los discursos de desarrollo socializados a partir de la ciudad del milenio. Describí el proceso de negociaciones, expongo las motivaciones y contradicciones de las dirigencias, profundizo en las dependencias económicas y políticas. Además, doy cuenta de las condiciones del acceso a los recursos y de las condiciones de apropiación del territorio en relación a los programas de desarrollo, y finalmente realizo un balance de la situación política de la comunidad, en cuanto a las posibilidades de cara al futuro.

1.1. Redistribución petrolera y e imaginarios del desarrollo

1.1.1. Discursos de desarrollo Ecuador Estratégico

El discurso de Ecuador estratégico referente a la implementación de proyectos de desarrollo en Dureno se fundamenta en la falta de inversión en el territorio por gobiernos anteriores, también en la ausencia de políticas de desarrollo en Sucumbíos y en la desprotección sufrida por el pueblo A'í Cofán, quienes han sido invisibilizados, reducidos en número y relegados de su territorio

El aprovechamiento responsable y la redistribución equitativa de los recursos que genera el petróleo permiten la ejecución de este proyecto que brindará un lugar digno para vivir a las familias de la nacionalidad Cofán, un pueblo originario del cantón Lago Agrio⁷.

Declaraciones de Ecuador Estratégico⁸, el 8 de agosto del 2015, acerca de la Ciudad del Milenio Cofán Dureno.

⁷ Fuente: <http://www.ecuadorestrategicoep.gob.ec/15-notefp/823-boletin-08-07-2015-b>

⁸ Empresa estatal responsable de la planificación y ejecución de políticas sociales relacionadas a temas productivos y económicos, son los encargados de aplicar las políticas gubernamentales de desarrollo a través de proyectos concretos, son a su vez los encargados de las estrategias de socialización de proyectos, de las relaciones con la sociedad ecuatoriana y de la vinculación entre los diferentes

Los recursos a los que hacen referencia están enfocados en fomentar el desarrollo de la ciudad a través del turismo ecológico, mecanismo escogido para generar crecimiento económico, también una forma de incluir a la comunidad en la economía y la modernidad. Podemos observar algunas de las expectativas y objetivos de esta iniciativa en la declaración emitida el 11 de marzo del 2016.

Ángel Sallo, administrador de Ecuador Estratégico EP en Sucumbíos, señaló que pasaron varios Gobiernos durante los cuarenta años de la explotación petrolera, pero jamás ellos se acordaron de los pueblos y nacionalidades de la Amazonía, especialmente de Sucumbíos.

Hoy con este Gobierno se hace justicia en las comunidades donde se ha extraído petróleo, mejorando la calidad de vida con obras de calidad, afirmó Sallo.

En la misma declaración, Ecuador estratégico se refiere a las expectativas de la población local frente al proyecto urbanístico.

Los pobladores del sector mantienen amplias expectativas por este proyecto que se convertirá en un referente turístico y cultural del cantón Lago Agrio, permitirá la conservación de sus tradiciones y servirá como fuente de ingresos económicos a través de la visita de turistas locales y nacionales⁹.

Declaraciones Ecuador Estratégico, agosto 2015.

A pesar del discurso progresista y descentralizado de la estrategia territorial nacional podemos develar que las ciudades del milenio son concebidas como un intento de acercar a las comunidades indígenas al desarrollo y se traduce en un esfuerzo civilizatorio y modernizante de las poblaciones locales. Las ideas centrales que fundamentan esta iniciativa están orientadas por lógicas económicas formalistas, basadas en la premisa de la racionalidad económica en la maximización de beneficios, en un contexto de necesidades ilimitadas, en la creencia que todos los hombres y mujeres tienen un espíritu empresarial (Kaplan, 1976), y que por consiguiente deben generar estrategias y emprendimientos que les permitan crecer

actores, ya sean empresas, institucionalidad y sociedad civil. En Dureno han sido los encargados de ejecutar proyectos de desarrollo y también de establecer los vínculos entre el Estado y las comunidades beneficiarias de las ciudades del milenio.

⁹ Fuente: <http://www.ecuadorestrategicoep.gob.ec/gerente-de-ecuador-estrategico-verifico-construccion-de-comunidad-de-milenio-en-sucumbios/>

económicamente, en el caso de las comunidades a í de Dureno sería a través del turismo comunitario.

1.1.2. Expectativas sobre la ciudad del milenio

En una entrevista para Ecuador Estratégico, José Hernandez, habitante de Dureno, se refiere a la ciudad del milenio y a su financiamiento.

Después de tantos años de vivir marginados por los gobiernos de turno, no es que nos están regalando, esto es la devolución de los recursos que se llevaron de nuestra comuna¹⁰.

Declaraciones para El ciudadano, 6 julio 2015

José reivindica la inversión en la ciudad del milenio como un derecho de la nacionalidad A í cofán porque existe una deuda histórica con ella. Considerando que la actividad petrolera de Texaco y Petroecuador no significaron beneficios económicos, ni de proyectos ni de trabajo. Las declaraciones de José son una reproducción del discurso de Ecuador Estratégico porque manifiesta que los recursos obtenidos de la industria petrolera son necesarios gestionar para el buen vivir. Voy a tomas las declaraciones de Eduardo Mendúa para profundizar este aspecto.

Eduardo Mendúa, presidente de la comunidad cofán Dureno aseguró que esta obra fomentará el desarrollo del sector y mejorará la calidad de vida de sus habitantes, además de fortalecer el turismo comunitario en la zona.¹¹

Comunicado de prensa Ecuador Estratégico, 8 de julio 2015.

Las declaraciones anteriores corresponden a discursos que hacen diferentes actores sobre los futuros aportes de la ciudad del milenio a Dureno, tanto los directivos de Ecuador estratégico los socios de la comunidad y el presidente de la directiva se refieren de una forma similar al proyecto. Con el objetivo de elucidar un significado más profundo voy a recurrir al término narrativas modélicas (Prakash 1994), que se refiere a las circunstancias por las cuales algunos discursos son tomados y replicados por los subalternos. En el caso de Dureno el ejercicio es leer a contralpelo (Mallón 2009) los discursos de propaganda de la ciudad del milenio y cómo

¹⁰ Disponible en: <http://www.elciudadano.gob.ec/inicia-la-construccion-de-la-tercera-comunidad-del-milenio-en-sucumbios/>

¹¹ Disponible en: <http://www.ecuadorestrategicoep.gob.ec/15-notefp/823-boletin-08-07-2015-b>

estos son compartidos, asumidos y replicados por una parte de los actores locales. La propaganda de Ecuador Estratégico hace alusión a redistribución de los recursos del petróleo, al acceso a viviendas dignas y a expectativas de turismo en la comunidad. Los discursos de la estatal generan expectativas de desarrollo a partir del turismo, generan nuevas necesidades y deseos. Un ejemplo es que las promesas de vivienda y trabajo para la comunidad fueron argumentos utilizados por la dirigencia A'í cofán para otorgar la aprobación a la construcción de la de la ciudad del milenio cofán Dureno el año 2014.

1.1.3. Expectativas locales críticas

Si miramos desde un punto de vista crítico, podemos ver a la ciudad del milenio como una muestra material del capitalismo y del regreso del petróleo a Dureno. En un contexto donde el Estado construye obras materiales y de vivienda, al mismo tiempo que de forma paralela intensifica la extracción petrolera en la zona. Tanto el proyecto urbanístico y la intensificación de la extracción implican transformaciones en el territorio y plantean desafíos para los habitantes locales. En este sentido Martín Criollo expone sobre la importancia del territorio para la vida cotidiana de las familias A'í cofanes.

Nosotros pensamos que sin territorio nosotros no somos nada. Cuando vamos de cacería nosotros cazamos animales, cuando vamos a la selva de ahí sacamos las medicinas, con eso curamos a nuestros hijos. Ahora lo que hemos visto es que las enfermedades no se pueden curar como antes, hay enfermedades nuevas. Al finado Elías Lucitante lo hemos intentado sanar, pero las plantas naturales no pueden curar enfermedades con petróleo (Martín Criollo, entrevista con el autor, noviembre 2016).

Martín criollo hace referencia a las maneras del buen vivir, que significa mantener su territorio sin amenazas, ya que el bosque es fuente de alimentos y medicinas. Sin embargo, la ayuda del bosque no es suficiente para combatir enfermedades que provienen del petróleo, entonces, administrar el territorio para la expulsar amenazas es la base para mantener calidad de vida. Esta concepción es contraria al buen vivir pensado como bienes materiales, tales como una buena casa o un buen carro.

Otra de las críticas al modelo de ciudad del milenio es las deudas que incluyen el uso de las casas, los socios de Dureno ya conocen los casos de Pañacocha y Playas de Cuyabeno, en donde ambas ciudades del milenio no están siendo ocupadas por las comunidades beneficiarias.

Escuchamos de Playas de Cuyabeno, ellos decían que no están ocupando la casa porque hay personas que no tienen su trabajo. Y están afuera (Silvio Chapal, entrevista con el autor, julio 2016)

Hay escepticismo entre los socios de Dureno por los procesos ocurridos en las otras ciudades, las que están convirtiendo poco a poco en ruinas del desarrollo, en obras monumentales abandonadas. Una de las explicaciones del abandono de las ciudades del milenio es que los proyectos urbanísticos no han respondido a las necesidades concretas y contextualizadas de las comunidades beneficiarias, las cuales tienen formas de vida que responden a sistemas sociales y culturales amazónicos, que son diferentes a las formas de vivir en las grandes ciudades del Ecuador.

1.2. Representación del espacio en Dureno

Voy a trabajar el concepto representación del espacio (Lefebvre 1974) para poner en contexto las formas de materializar imaginarios de desarrollo y las consecuencias de la reorganización espacial de la comunidad. La representación del espacio es provista por la ciencia, es la herramienta que manejan los técnicos, urbanistas, proyectistas, administradores. Se convierte en instrumento discursivo para el capitalismo cuando este interviene en la administración de los suelos para convertirlos en espacios inmobiliarios. Delgado (2011) pone énfasis en explicar que representación del espacio está determinada por relaciones de poder y producción, que es ideología disfrazada de ciencia, y que se presume basada en saberes fundamentados. El autor se basa en las propuestas de Lefebvre sobre el espacio social, quien lo describe como un todo formado por tres partes, en donde representación del espacio está entrelazada con el espacio percibido y el espacio vivido, la relación entre las partes no sería horizontal porque la representación del espacio se impone a las demás mediante los sistemas de signos elaborados intelectualmente, los discursos, en los cuales el poder aparece como la organización del espacio.

Al pensar la ciudad del milenio desde esta perspectiva puedo encontrar características de la misma que responden a la materialización de los discursos del desarrollo en el territorio, y a los espacios de representación y acción del capitalismo. Por ejemplo, la disposición espacial de la ciudad del milenio plantea un movimiento de concentración y agrupamiento de la población, mediante el cual la totalidad de comunidades que conforman Cofán Dureno, es decir; Pisurie Kanke, Bavure, Uperito y Ukawati se van a agrupar en la comunidad central, Dureno. Los argumentos de Ecuador Estratégico para esta transformación territorial fueron de

índole económica, y es que la construcción y mantenimiento de un solo núcleo urbano reduce los costos de implementación del proyecto, resulta más económico que construir cinco comunidades y escuelas del milenio.

Sin embargo, el mismo movimiento de concentración de la población responde a otro interés, más permanente, que es despoblar las comunidades satélites de Dureno para ampliar la cantidad de pozos petroleros en el territorio. En esta línea, Wilson y Bayón (2017) coinciden en que las ciudades del milenio Playas de Cuyabeno y Pañacocha intentan vaciar el territorio para construir otras relaciones sociales, creadas por urbanistas y controladas por el Estado. Volviendo a Dureno, el movimiento de concentración de población va en el sentido opuesto a las estrategias a í cofanes, para proteger su territorio del extractivismo y la colonización, tales como la apropiación del territorio mediante la formación de cinco comunidades, el resguardo y protección de los límites de la comunidad, la legalización de la propiedad y la gestión comunitaria del territorio.

Las transformaciones territoriales que plantea la ciudad del milenio se evidencian en el repliegue demográfico, porque al concentrarse todas las familias en Dureno centro el flujo de personas transitando de comunidad en comunidad va a disminuir, por lo tanto, existiría menor presencia de A í cofanes en los límites de la comunidad y riesgos de despoblamiento en el resto del territorio, el cual quedaría desprotegido. Este despoblamiento es funcional porque no existirían tantos obstáculos, en cuanto a impactos sociales, para la apertura de nuevos pozos petroleros en Dureno. Wilson y Bayón (2017) establecen nexos entre el movimiento de concentración de la población y los recursos petroleros en las ciudades del milenio Pañacocha y Playas de Cuyabeno, estiman que para acceder a la naturaleza se requiere de la desposesión de las poblaciones que viven donde se sitúan los recursos. En ese sentido las ciudades del milenio han sido efectivas para obtener aceptación para la reactivación de actividades petroleras en Dureno, considerando que esta comunidad tiene una reconocida trayectoria de lucha en oposición al extractivismo de Texaco.

Si analizamos la ciudad del milenio desde la representación el espacio podemos entender el modelo de construcción de una nueva Amazonía como una materialización de las lógicas desarrollistas. Paralelamente Al mismo tiempo y de forma paralela, se reactiva la actividad petrolera en Dureno. Entonces, a pesar que el proyecto ha sido presentado como una política de redistribución de la renta petrolera, está funcionando como un mecanismo para intensificar la extracción de crudo y asegurar la permanencia del extractivismo en el futuro.

1.3. Negociaciones con el extractivismo

1.3.1. BGP sísmica 2013

En el año 2013 la directiva de Dureno realiza negociaciones con BGP, que es una empresa de capitales chinos, las negociaciones incluyeron estudios sísmicos en el territorio A'í cofán, las prospecciones fueron ejecutadas en sectores no habitados principalmente, y en áreas de manejo de socio bosques. BGP ofreció indemnizaciones monetarias a la comunidad, 368.000 USD aproximadamente, de los que la directiva redistribuyó 1.000 USD a cada familia de la comunidad, además de bienes tales como máquinas de coser y cocinas¹². Estas negociaciones marcaron la vuelta del extractivismo a la comunidad después de dieciséis años de inactividad petrolera. Lo que se ponía en juego durante ese momento era el futuro de Dureno, con promesas de estabilidad económica, por un lado, pero además con una reactivación de procesos industriales y aumento de número de pozos. Las negociaciones causaron momentos de tensión y la comunidad se dividió en torno a este momento político, entre quienes estaban a favor de las actividades extractivas, liderada por la joven dirigencia, y quienes se oponían a la vuelta del extractivismo, incluyendo entre ellos a miembros de la ONG Acción Ecológica, quienes trabajaban en proyectos socioambientales y antipetroleros en Dureno desde los procesos de lucha contra Texaco.

1.3.2. Petroamazonas 2014

En el año 2014 los socios de Dureno votaron por la aprobación o rechazo de las negociaciones entre la dirigencia y la empresa pública Petroamazonas, que planteaba la reapertura del pozo Dureno 1 y la ampliación de la plataforma Guanta 12 cercana a los límites occidentales de Dureno. Durante este proceso el presidente de la comunidad es Fernando Mendúa, quien desde el 2011 asume el cargo y es reelecto el año 2013 para continuar ejerciendo hasta el 2015. Las negociaciones brindaron compensaciones económicas y la compra de ocho camionetas, más un contrato de trabajo con Petroamazonas. La reactivación de Dureno 1 significó un pago de 25.050 USD desde la empresa a Dureno. La ampliación de Guanta 12 consideró dos negociaciones, una con la comunidad a'í cofán y otra con la cooperativa Ribereño 2, que es propiedad de agricultores cucamas o colonos.

La instancia definitiva de elección fue durante una asamblea general, conformada por 315 socios, tanto hombres como mujeres. La asamblea comunitaria fue convocada

¹² Conversación informal con Belisario Quenamá, dirigente de Pisurie Kanke y trabajador de Petroamazonas. Lago Agrio, Abril 2017.

específicamente por el tema de las negociaciones, en ella se establecería una votación y la decisión sería vinculante. El 4 de julio del 2015 se socializaron las propuestas de la empresa y las formas de negociación, y finalmente con un estrecho margen de votación, las negociaciones fueron aceptadas (Valdivieso 2015, 12). Uno de los resultados de las negociaciones fue el contrato por el uso de ocho camionetas, las cuales fueron arrendadas por tres años a Petroamazonas y destinadas al transporte de los ingenieros. Los costos por posibles accidentes fueron asumidos por la dirigencia, así también por mantenimiento de vehículos. El arriendo de camionetas significó ingresos mensuales para la comunidad, que fueron repartidos en bonos de alimentación para cada familia, de 100 USD mensuales durante el primer año y de 75 USD el segundo año. El tercer año dueño tuvo menos cantidad de socios, debido a sanciones producidas por disputas entre la dirigencia actual y la anterior, entonces los bonos ascendieron a 112 USD. Cuando se terminó el contrato el año 2017, la dirigencia presidida por Silverio Criollo vendió las camionetas y repartió las ganancias en bonos de alimentación durante cuatro meses, los cuales se acabaron en mayo del 2017.

Para referirme a las negociaciones con Petroamazonas voy a exponer las palabras de Fidel Aguinda, quien describe el proceso de firma de convenios.

La empresa ve que cuando hay división no hay fuerza, logramos poco. Queríamos lograr camionetas nuevas, pero como estamos con eso de comida se va acabando el dinero. Si vendemos las ocho no sé qué va a pasar. En tres años no se a como se puede vender una camioneta (Fidel Aguinda, presidente NOA 1KE, julio 2017)

Medardo es autocrítico de la gestión, porque las negociaciones se materializaron en recursos que duraron sólo tres años, y no se proyectaron más tiempo. Por ejemplo, si las negociaciones hubiesen sido planteadas en referencia a la vida del pozo, estas hubiesen implicado recursos a largo plazo.

Hicieron reactivación de Dureno 1 y Guanta 12. Si se abren los pozos ya previstos con técnicas topográficas, estudios listos. Ya están esperando negociar cuando suba el petróleo, cuando la comunidad elija negociar (Belisario Quenamá, dirigente de Pisurie Kanke, mayo 2017)

En el corto plazo se esperan negociaciones por la apertura de dos nuevos pozos petroleros en Dureno, dentro este proceso con claves las instancias de negociación por impactos ambientales de las operaciones sísmicas, por la apertura de pozos y por la gestión de residuos. Los autores de las citas recién expuestas comparten la preocupación sobre las negociaciones,

los dos resaltan el cuidado que deben tener la dirigencia con los beneficios de las negociaciones, con los recursos, con los compromisos y responsabilidades que deben adoptar, la preocupación gira en torno a preguntarse si dirigencia actual es capaz de apalancar recursos que no se pierdan en el tiempo. Y si va a tener el peso político para desplegar estrategias que posibiliten cumplir objetivos.

1.4. Redistribución de la renta petrolera en la Amazonía norte

1.4.1. Redistribución y visibilización del aporte del Estado

Los territorios de la Amazonía norte han sido centrales para el crecimiento económico de Ecuador, y al mismo tiempo han sido históricamente regiones donde el Estado no ha invertido en servicios públicos ni infraestructura, la Amazonía norte políticamente se ubica en los márgenes del Estado. Los A'í cofanes, quienes son habitantes de estos territorios, han sido marginalizados sistemáticamente de las políticas del Estado ecuatoriano, sin embargo, ellos viven donde están ubicadas las reservas de petróleo que ha financiado a los gobiernos ecuatorianos desde la década de 1960. El petróleo se mueve desde las periferias hasta los centros de poder, Cepek advierte que el resto de ciudadanos del mundo ocupa petróleo de tierras A'í cofanes, como recursos esenciales para la vida. No obstante, los A'í cofanes son habitantes marginalizados del mundo (2017, 24). Ecuador ocupa un lugar en la periferia en el sistema mundo, al mismo tiempo los territorios amazónicos del país son periféricos en relación a los centros urbanos del país, tales como Quito o Guayaquil.

Las ciudades del milenio se financian con recursos que se obtienen a partir de las medidas de redistribución de la renta petrolera, consisten en medidas de redistribución enfocadas en la Amazonía norte, en el caso de Dureno los argumentos desde la vicepresidencia se basaron en la compensación por perjuicios al territorio que causó Texaco. Cepek se remite al hecho que la inversión fiscal a ha sido mayor que todos los gobiernos anteriores a la revolución ciudadana y también ha sido mayor que todos los aliados medioambientales de la nacionalidad a'í cofán (2017, 19). El gobierno destinó millones de dólares para proyectos sociales, educativos y médicos en la Amazonía, en Dureno invirtiendo en casas de 45.000 USD, con sistemas de alcantarillado y agua potable.

La antropóloga Laura Rival (en Bebbington, 2012) analiza las dificultades para reconciliar el desarrollo petrolero, la biodiversidad y los derechos territoriales indígenas. La autora explica a raíz del caso Huaorani el rol que ha tomado el Estado, quien no sido un árbitro imparcial, sino que es un actor central en los conflictos socioeconómicos. En Dureno específicamente,

el gobierno financió el proyecto ciudad del milenio, y esto implica presión política, porque dificulta una posible negación de la comunidad hacia futuras incursiones petroleras, es decir, disminuye la autonomía política local. En esta relación con el Estado, las dirigencias aï cofanes se han convertido en beneficiarios de proyectos de desarrollo y a la vez aliados estratégicos. Sin embargo, al aceptar la ciudad del milenio se complejiza la postura de la dirigencia y de la comunidad en general en relación a temas extractivos, ya que queda implícita la acción de no poder negarse al petróleo en el futuro. Cepek (2017, 20) se refiere a este hecho como un choque de fuerzas desigual, de una inequidad política extrema, porque condiciona el futuro de la comunidad. Frente a las actividades extractivas los aï cofanes esperan que mejore la tecnología y los sistemas de control de derrames, pero ya no piensan en negarse a futuros pozos petroleros. A partir de las negociaciones con Petroamazonas, BGP y Ecuador estratégico se generan procesos de dependencia económica hacia recursos obtenidos por la actividad petrolera, también hacia a las negociaciones por estudios sísmicos o actividades de extracción, y dependencia al flujo de commodities y de dinero.

1.4.2. Políticas de reconocimiento a las nacionalidades indígenas

Voy a analizar cuáles son las formas políticas de relacionamiento entre el gobierno de la revolución ciudadana con las nacionalidades indígenas, para eso tomo las palabras de Carmen Martínez Novo (Valladares 2014) quien se enfoca en políticas indígenas que ha realizado el gobierno. La autora enfatiza en que existe una intención de construir a los indígenas como receptores de políticas gubernamentales, sin que ellos tengan capacidad de incidencia en las decisiones, describe al modelo como un tipo de indigenismo, que permite esta exclusión política de los indígenas, que incrementa la intolerancia, la represión, cooptación y racismo. Bretón y Martínez Novo (2015) coinciden en que este modelo político intenta situar a la etnicidad en un plano políticamente correcto, y esto va en contra del potencial revolucionario de las organizaciones indígenas en cuanto a la defensa de su autonomía política. Las lógicas neoindigenistas (2015, 33) son promover la pluriculturalidad, el plurilingüismo y la plurinacionalidad, pero al mismo tiempo el modelo asegura que se no atente contra la lógica de acumulación capitalista neoliberal. Es decir, se acepta al indígena como parte de la nación, se otorgan derechos en la constitución tanto a las nacionalidades indígenas como a la madre tierra, sin embargo, no existen mecanismos vinculantes en la constitución que permitan defender intereses de las comunidades indígenas, ni tampoco están aseguradas las cuotas de representación en la asamblea o de participación en las instituciones de gobierno.

Cuando Martínez Novo (en Valladares 2014) analiza al modelo político, señala que Ecuador ofrece reconocimiento simbólico limitado y redistribución focalizada, porque separa a los indios permitidos de los indios recalcitrantes, y fortalece a las dirigencias que apoyen el régimen usando los recursos de forma clientelista. La autora se refiere a una regresión en los derechos de las nacionalidades, comparando el modelo actual con el indigenismo de corte más participativo que se originó alrededor de los años ochenta y que era típico del periodo neoliberal, y con el indigenismo paternalista que caracterizó un periodo anterior de estados fuertes, de regímenes populistas y sustitución de importaciones. El nuevo indigenismo paternalista posneoliberal no va acompañado, como el anterior, por un discurso explícito de mestizaje, sino que la nación ahora se presenta como diversa, sin embargo, se contrasta a la población ecuatoriana con los indígenas, como si los últimos no fueran ecuatorianos y los primeros representaran la nación. La representación actual de las nacionalidades indígenas se muestra como parte del pasado tanto en los discursos benignos donde se les llama “ancestrales”, como en los estigmatizantes donde se les llama “trogloditas”, esta es una muestra del retorno de las lógicas del indigenismo clásico.

1.5. Dirigencias A'í cofanes

1.5.1. Motivaciones y contradicciones de las dirigencias frente al desarrollo

Las motivaciones de la dirigencia de Dureno para aceptar la ciudad del milenio se reflejan en las gestiones que realizó el ex presidente Eduardo Mendúa (2011 – 2015) para conseguir recursos correspondientes a un convenio de restitución de daños, la intención del dirigente se remonta a las promesas de reparación luego del cierre del pozo Dureno 1, que fueron incumplidas por todos los gobiernos desde 1998. Eduardo, al asumirla presidencia de la comunidad Dureno organiza un plan de acción para negociar con el ministerio de sectores estratégico (Valdivieso 2015). En ese entonces a autoridad del ministerio era Jorge Glas, quien reconoció el incumplimiento del convenio que consideraba la entrega de tierras a la comunidad A'í cofán Dureno. Sin embargo, las tierras ofrecidas fueron ocupadas por colonos, y en el 2013 ya no existían terrenos disponibles para anexar a la comunidad Dureno, tampoco fue posible recibir retribuciones económicas directas. La opción que ofreció el ministro fue la construcción de una ciudad del milenio, que finalmente fue concesionada el año 2014. Entre las motivaciones de la dirigencia puedo destacar el énfasis en la búsqueda de prestigio y reconocimiento a los liderazgos, que está ligado a la capacidad de generar proyectos y de apalancar recursos, que se demuestra con la generación de redes de cooperación y con habilidades de negociación. En ese sentido la capacidad para atraer un proyecto de 6.000.000

USD hacia Dureno era una meta apetecible para la dirigencia. Sumado también al argumento de la redistribución de renta petrolera beneficiando a Dureno, comunidad que había sido olvidada por todos los gobiernos anteriores en cuanto a las retribuciones por el petróleo extraído y a la restitución por los daños ocasionados a los A'í cofanes.

Las contradicciones más importantes para los miembros de la comunidad Dureno frente al avance inminente del capitalismo giran en torno a los modos de reproducción de la cotidianidad en un mundo cambiante y violento, considerando en ella a las prácticas culturales y los valores que las inspiran. En el contexto actual, el capitalismo se alza como un sistema mundial que ordena las economías de países de acuerdo a posiciones jerárquicas, y Ecuador ocupa un lugar en este sistema como exportador de combustibles fósiles, como un proveedor de petróleo para los mercados internacionales. El capitalismo hoy es capaz de llegar a todos los rincones del planeta, por más periféricos que sean, y en Dureno se ha evidenciado en los cambios en el territorio provocados por las empresas, y por el movimiento de volúmenes de crudo mediante actividad industrial, el petróleo que está en tierra a'í cofán va a ser extraído y vendido.

El capitalismo confronta a las formas de apropiación del territorio a'í cofán, en este sentido Laura Rival (Bebbington 2012, 159) pone el acento del análisis en las formas de articular la visión de territorialidad propia y de lo que significa la buena vida en este nuevo contexto donde el dinero se vuelve una necesidad. Para esta encrucijada no hay solamente una respuesta, y esto es debido a que las comunidades a'í cofanes no son homogéneas, tampoco Dureno centro. Y me refiero a las formas de vivir la subalternidad en el sentido que explica Florencia Mallón (en Sandoval 2009), como formas estratificadas de la política, de la cultura y de las estrategias políticas.

1.5.2. Conflictos entre dirigencias

Frente a las contradicciones y desafíos que trae consigo el extractivismo, los socios de Dureno tomaron posturas políticas opuestas, que se evidenciaron durante el año 2014 con las negociaciones con Petroamazonas y la ciudad del milenio, entre la aprobación o rechazo de actividades extractivas. Durante ese periodo las visiones y proyectos sobre el futuro de la comunidad se expusieron en asambleas, en las cuales una parte de los socios manifestó su oposición al retorno de las petroleras, a la construcción de la ciudad y a la dirigencia de ese momento, haciendo referencia la trayectoria de lucha de la nacionalidad contra Texaco, que los hizo convirtió en referentes de resistencia a las petroleras a nivel nacional. Las personas

que sostuvieron esta postura fueron socios ligados a ONG socioambientales. En este sentido y retomando los planteamientos de Mallón (en Sandoval 2009), enfatizo que ninguna identidad subalterna puede ser pura y transparente, que la mayoría de los subalternos son dominados y dominadores, y que esto depende de las circunstancias y ubicación de los actores. Aclarando que las posiciones se juegan en referencia a otros actores, se puede aplicar a las dirigencias, a í cofanes, que intermedian entre las empresas y la comunidad en general, ejerciendo un rol clave y contradictorio a la vez.

El año 2015 los socios la comunidad Dureno realizaron un proceso eleccionario para el periodo 2015 – 2017. Se enfrentaban las candidaturas de Eduardo Mendúa, quien iba a la reelección, y de Silvero Criollo. La votación fue muy estrecha, Mendúa perdió la elección por tres votos de diferencia y demandó a la dirigencia electa a través de una impugnación de la elección y acusó de falsificar firmas de 56 socios, para la inscripción de la nueva directiva frente a las autoridades del Gobierno autónomo provincial de Sucumbíos. Yo pude asistir a la asamblea extraordinaria, la segunda semana de octubre del 2016 en donde se reunieron más de 150 socios pertenecientes a los cinco centros de cofán Dureno, en esta instancia la nueva directiva sancionaría internamente tanto a Eduardo Mendúa como a los cincuenta y seis aludidos. Según los estatutos de la comunidad, los conflictos se resuelven primero de forma interna, dentro de la comunidad, si no existiera una solución se acude a la ley foránea, es decir a las autoridades civiles o policiales. En este caso, el ex dirigente acudió primero a las instituciones ecuatorianas de justicia, y como no siguió la legalidad a í cofán fue sentenciado a perder su calidad de socio por seis meses, además del pago de 500 USD de penalidad.

Asimismo, las cincuenta y seis personas que apoyaron esta acusación fueron sancionados a perder su calidad de socios de la comunidad por seis meses, esto incluye perder los bonos de alimentación mensuales que otorgan los contratos petroleros. La dirigencia de Silverio Criollo empezaría su periodo en un contexto de ejecución del proyecto urbanístico, con los contratos firmados con Petroamazonas. Si bien Silvero personalmente estaba en contra de estas negociaciones, siguió trabajando en conjunto con la petrolera, con Ecuador estratégico, y también con el programa Socio Bosque.

1.5.3. Etnicidad contemporánea, imagen A í cofán para el mundo

Quiero referirme a las ambivalencias que significan vivir la etnicidad en el mundo contemporáneo. Voy a tomar los aportes de Merlán (2007) en el contexto de la lucha indígena por la tierra en australiano, la autora postula que cada pueblo indígena llega a la actualidad

mundial con antecedentes singulares y debates que corresponden a sus realidades nacionales particulares, los que hacen diferente a sus indigenidades, tal como las características de la política contemporánea y sus consecuencias en el orden social y ecológico. En esta línea, el escenario actual en que se desenvuelven los A'í cofanes en Ecuador está condicionado por la actualidad política. El gobierno de la revolución ciudadana ha tomado al neoextractivismo como un modelo productivo y político, en el cual las actividades extractivas van de la mano con proyectos de desarrollo, a través de la construcción de una nueva Amazonía. Primero en un escenario económico de bonanza y alza de precios petroleros, que coincide con la planificación de las ciudades del milenio, y posteriormente una crisis en los precios del crudo que se intensifica el año 2015, y que ha afectado a los sectores estratégicos de la economía ecuatoriana.

El balance político para los A'í cofanes es complejo, ellos merecen ser reparados, y merecen recibir compensaciones materiales por toda la destrucción que ha causado el petróleo en sus vidas. Michael Cepek (2017) defiende la idea que los A'í cofanes se posicionen como supervivientes al petróleo y no como víctimas, como un pueblo vivo, con lenguaje propio, con una cultura que se adapta a la modernidad y con prácticas propias ligadas regidas por los valores culturales. Proyectar esa imagen es un desafío, porque si los A'í cofanes cambian un poco su discurso van a ser vistos como una reliquia del pasado en este mundo moderno, si cambian el mensaje hacia la dirección opuesta serán vistos como indígenas vendidos al capital del petróleo.

Volviendo a Merlán, su propuesta es abordar la consustancialidad de los indígenas con la tierra en términos constructivistas (2007, 42), específicamente en las interacciones asimétricas entre indignas y no indígenas, en vez de hacerlo desde una forma naturalista, es decir, fomentando la imagen de las formas de vida indígena como algo evidente y como parte de una naturaleza estática. Las dirigencias A'í cofanes entablaron relaciones con Petroamazonas y Ecuador Estratégico, con la petrolera negociaron contratos de corta duración que no incluyeron beneficios que duren la misma cantidad de tiempo que el pozo petrolero, por lo tanto, no resuelven necesidades a largo plazo de la comunidad. En las negociaciones con la vicepresidencia y Ecuador Estratégico el tema central fue la ciudad del milenio, proyecto que se planificó y ejecutó con la visión de profesionales, quienes incluyeron elementos culturales en el diseño de las viviendas, pero no consideraron formas locales de ocupación y apropiación del territorio, por lo tanto, cambiaron las maneras propias de ocupar el territorio a partir de cinco centros poblados.

Con estos dos ejemplos pretendo dar cuenta del carácter asimétrico de las negociaciones, específicamente en la toma de decisiones políticas entre las dirigencias y las instituciones y empresas del Estado. Las negociaciones se plantean en escenarios desiguales, en donde las únicas decisiones permitidas para las dirigencias locales son si aprueban o rechazan los proyectos, sin la opción de realizar modificaciones. Por lo tanto, no existe el derecho a incidir en las decisiones técnicas, en las maneras de aplicar proyectos, y en la inclusión de saberes y prácticas locales en la implementación de los mismos. La falta de estas garantías se traduce en proyectos que no solucionan problemas cotidianos de las comunidades beneficiarias.

Sin dudas el hecho de negociar con el Estado y sus instituciones, puede ser interpretado por observadores externos como acciones de pérdida de autonomía por parte de los A'í cofanes, el derecho a participar y a beneficiarse genera reacciones adversas. Sin embargo, yo considero que no se debe estereotipar a los pueblos indígenas, en este caso no posicionar a la comunidad de Dureno como víctimas del petróleo, tal como muestra la prensa o los activistas. También rechazo a la figura estereotipada de los indígenas como grupos homogéneos, buenos por naturaleza, ecológicos, sólo por el hecho de ser pueblos indígenas. Cepek (2017) se refiere a al encasillamiento que los no indígenas hacen de los pueblos indígenas, afirmando que los occidentales demandan mucho de los nativos contemporáneos, ellos quieren verlos como símbolos trágicos de los peores crímenes, asumiéndolos como vacas sagradas que ofrecen un superior y auténtico modo de vida. La nacionalidad a'í cofán lleva cinco décadas viviendo con el petróleo, durante la trayectoria han aprendido y olvidado lo que la industria petrolera ha hecho a sus cuerpos, a sus tierras y a su vida (2017, 19). Pero, aunque su vida se desarrolla en una isla rodeada por el petróleo y por poblaciones de colonos, los a'í cofanes han tenido la capacidad de manejar el ambiente, cazar, pescar, mantener tradiciones valóricas, tener un sentido de ellos mismos que se mantiene fuerte.

1.6. Socio Bosque en Dureno

El programa Socio Bosque de Ecuador pertenece a una red global llamada Reducción de Emisiones por Deforestación y Degradación ambiental (REDD y REDD+). Es una iniciativa que nace a raíz del protocolo de Kioto en 1997, el cual brinda instituciones para la promoción de Mecanismos de Desarrollo Limpio (MDL), con el objetivo de aportar al desarrollo sostenible. REDD+ es una iniciativa mundial que promueve la reducción de emisiones de gases de efecto invernadero, que promueve la conservación de bosques y el mejoramiento de las reservas de carbono forestal, y en donde los recursos de países con mucha biodiversidad

están siendo vendidos como servicios ambientales. Socio bosque comienza el año 2012 como un programa del ministerio del medio ambiente, es una fuente de financiamiento para temas de remediación ambiental, ya que los recursos destinados a las comunidades por sus servicios ambientales son obtenidos en negociaciones en el mercado internacional.

Como servicios ambientales son considerados los ecosistemas con potencial para dar bienestar humano, entre estos servicios REDD+ incluye la capacidad de absorción de desechos, la absorción de carbono y el efecto protector de la capa de ozono. El enfoque de Socio Bosque para trabajar con servicios ambientales es la gestión ambiental, ejecutando una serie de mecanismos para regular el impacto de la acción humana sobre los ecosistemas, tales como la prohibición de cortar y vender madera, prohibir la caza indiscriminada, generar límites comunitarios para que no ingresen colonos a los territorios de Socio Bosque. Las políticas de REDD+ pueden operar a raíz de pagos por servicios ambientales, Albaracín (2010) considera que estos servicios son mercancías, que pueden ser sujetas a las condiciones de los mercados, y que se definen económicamente como transacciones voluntarias entre un comprador y un vendedor, donde el proveedor presta el servicio ambiental.

Los modos de financiamiento de Socio Bosques son los servicios ambientales que proveen las comunidades indígenas, los cuales son agrupados en un portafolio de servicios manejado por el ministerio del ambiente ecuatoriano, y finalmente son vendidos en mercados de carbono. Los contratos entre el programa y las comunidades indígenas tienen énfasis en requerir cláusulas a las comunidades indígenas que organizan el acceso a los recursos, tales como uso del agua, gestión de la biodiversidad y manejo del bosque.

1.6.1. Mercados de carbono

El mercado de carbono es un sistema de comercio internacional, que nacen en el contexto de las negociaciones sobre el cambio climático, y que funciona como un programa mundial de reducción de emisiones de gases de carbono. En él, toneladas de dióxido de carbono (CO₂) se intercambian por flujos financieros y tecnológicos desde países desarrollados hacia países en vías de desarrollo, para fomentar inversiones, y aplicar nuevas tecnologías (Albaracín 2010). A través de este programa los países que exceden el límite de emisiones de gases por año pueden comprar bonos de carbono mediante el financiamiento de programas internacionales de desarrollo y de conservación ambiental, en países en vías de desarrollo, generalmente pertenecientes al sur global. Comprar bonos de carbono es más económico que reducir las

emisiones gases de efecto invernadero en países productores y centros económicos, tales como Estados Unidos o China.

1.6.2. Negociaciones de Socio Bosque en Dureno

El programa Socio Bosque comienza a trabajar con la nacionalidad A'í cofán en el año 2008, con un convenio que dura veinte años. Sin embargo, las negociaciones iniciaron el año 2006, específicamente entre el programa y la comunidad Dureno, a partir de la gestión de Roberto Aguinda quien era presidente de la comunidad. Los argumentos para su implementación fueron los A'í cofanes han cuidado el bosque desde que habitan Dureno, pero nunca habían sido beneficiados o remunerados por actividades de conservación. El primer año la comunidad tuvo presupuesto de 34.000 USD y el siguiente año el convenio aumentó el presupuesto, llegando a 54.000 USD. Los convenios de trabajo incluyeron a toda la nacionalidad a partir de la figura de NOA IKE, organización que trabajó con el programa en territorios fuera de Dureno, tales como las cercanías a Río Cofanes, el presupuesto para la organización es 84.000 USD por año. También se sumó la comunidad Zábalo, la cual funciona de forma autónoma y tiene presupuesto de 84.000 USD anuales, que se reparten entre las familias que conforman la comunidad.

Durante el año 2014 tuvo lugar un quiebre importante entre las dirigencias A'í cofanes y Socio Bosque, sus representantes demandaron a la dirigencia debido a que el presidente cobró comisiones personales y la comunidad quedó sin presupuesto para el año siguiente, la demanda de Socio Bosque fue un acontecimiento importante, y se tradujo en un juicio moral desde la misma comunidad al presidente aludido.¹³ Con el cambio de directiva durante el año 2015 retornaron las negociaciones y el programa siguió funcionando, el presupuesto de NOA IKE para el año 2017 fue de 94.000 USD y para la comunidad Dureno fue de 54.000 USD.

El presupuesto del programa se divide en gastos administrativos, que incluyen el arriendo de una oficina en Lago Agrio para la nacionalidad, sueldos para los técnicos, para el contador y dirigentes. Otro ítem considera sueldos para cuatro guarda parques por 300 USD al mes, también existe un ítem de presupuesto para gastos en salud para la comunidad, y otro ítem para el programa cultural anual, que considera fechas tales como la fiesta de la chonta, navidad y año nuevo. El resto del presupuesto se destina a la mantención de equipos de

¹³ Conversación informal con Fidel Aguinda, julio 2017.

trabajo, herramientas y materiales, tales como GPS y cámaras para monitorear los linderos. Además, se destinan recursos para la compra de materiales de estudio para cada estudiante de Cofán Dureno, también telas para hacer los vestidos tradicionales, dinero para cada familia y para los adultos mayores. Los estatutos del programa no permiten que las comunidades beneficiarias reciban dineros de otras instituciones del Estado.

1.6.3. Apropiación del territorio y acceso a los recursos

El programa Socio Bosque opera en territorios indígenas concretos, cada uno con trayectorias diferentes en cuanto a usos y normativas de la tierra. Los regímenes de propiedad indígena de tierra son complejos, Dureno presenta condiciones particulares, porque tiene propiedad colectiva de la tierra y porque destina tierras tanto para la conservación como para la industria extractiva. Voy a tomar las propuestas de Enrique Dussel sobre el acceso de poblaciones a la tierra y a los recursos. El autor articula tres conceptos; Posesión, propiedad y apropiación. Define como posesión el uso, el efecto material con la cosa, es decir el uso objetivo de la tierra. Define como propiedad al derecho subjetivo o la costumbre del derecho, el trabajo subjetivo. Y finalmente concibe como apropiación el resultado del uso objetivo más el derecho subjetivo de la tierra (2016,44).

Las características de posesión y propiedad de tierras en Dureno durante la gestión de Socio Bosque, dan las claves para hacer un balance acerca de las condiciones de apropiación del territorio con la implementación del programa. Las condiciones de posesión de la tierra se manifiestan en los usos reales y cotidianos de la misma, en la práctica Socio Bosque opera restringiendo usos del territorio, poniendo énfasis en los usos comerciales pero también considerando usos propios de los habitantes de Dureno para la reproducción familiar, por ejemplo la acción de ocupar la tierra para plantaciones de uso doméstico, o la tala de madera para uso en construcción de casas o herramientas, actualmente las familias socias de la comunidad sólo pueden realizar estas actividades con autorización de la dirigencia y del programa.

Las características de propiedad del territorio en Dureno son contradictorias, las 9.571 hectáreas de la comunidad son de propiedad colectiva y pertenece a una nacionalidad indígena, la comunidad es propietaria del territorio desde que articularon procesos de legalización en conjunto con el IERAC. No obstante, el contrato con Socio Bosque incluye la coadministración del territorio entre la comunidad y el Estado ecuatoriano, que dura veinte años y permite la opción de renovar por veinte años más, lo que determina una posesión

compartida de las hectáreas en que opera el programa. Las áreas son incorporadas a partir de las decisiones tomadas por dirigentes de NOA IKE y profesionales del ministerio del ambiente, en la práctica las autoridades del ministerio pueden rechazar y prohibir medidas generadas por las dirigencias A'í cofanes.

Propiedad y posesión analizadas en conjunto dan claves para pensar las condiciones de apropiación, en Dureno evidencia en el cruce del derecho y de los usos cotidianos del territorio. La posesión compartida implica que las decisiones locales pueden ser tomadas por el ministerio, y si existen irregularidades en el proceso el ministerio puede establecer acciones legales en contra de las dirigencias, por ejemplo, la demanda realizada el 2014 fue destinada para mantener el control en las relaciones de poder, en ellas el Estado empleó acciones políticas y legales para establecer el orden, para regular y marcar límites entre lo permitido y lo prohibido. El programa declara que su objetivo central es la conservación de bosques para el país, con este argumento se promueve a los servicios de conservación que ofrecen las comunidades beneficiarias como propiedad del Ecuador, y definiendo a los bosques como bienes que pertenecen a todos los ecuatorianos, y no solo a las nacionalidades indígenas. Lo que no se ve, y lo que no se muestra es que el programa quita autonomía a las comunidades en el sentido de la apropiación, tanto para los usos cotidianos como para ejercer la propiedad del territorio. Las asimetrías de poder entre los actores hacen que el territorio sea regulado finalmente por el Estado, específicamente por el ministerio del ambiente.

1.7. Conclusiones del capítulo

Primero la posesión colectiva de la tierra permite que cofán Dureno tenga las condiciones para administrar sus recursos de forma comunitaria, en el sentido de organizarse como grupo humano para el acceso al territorio. Esto ha permitido la creación de lugares tal como la zona de conservación para la reproducción de especies, y que asegura que existan los insumos para mantener un estilo de vida ligado al bosque y a todo lo que el provee.

El bosque es un territorio vivo que posibilita prácticas culturales como la caza, ya que a partir de ella es que se puede crecer como A'í cofán, es donde se aprende y se enseña a ser persona, a conocer al bosque y sus dinámicas. Otra práctica cultural es el uso del bosque como una fuente de salud, al conocer las plantas y medicinas que provienen de él, en esta línea hay unidad entre los conceptos de sociedad y cultura, porque el bosque genera conocimiento y formas de vivir que son socialmente compartidas.

El conocimiento del yagé es una característica fundamental en la relación de los a'í cofanes con el medio que los rodea, es una práctica que crea sentido comunitario entre humanos y no humanos, mediados siempre por los abuelos de la comunidad, quienes actúan como interlocutores entre dos mundos que están en constante comunicación. Las dinámicas que se producen alrededor del yagé son negociaciones con el poder político, poder espiritual y la promoción de la salud para toda la población.

En este escenario se contraponen dos agendas de gestión territorial, por un lado la creación A'í cofán de lugares de reproducción, de prácticas culturales, de conocimiento. Por otro lado, las de extracción y transporte de petróleo, de regulación y control de espacios por parte del Estado.

El sistema de pozos petroleros está interconectado en todo el territorio a'í cofán y al mismo tiempo está operando sobre espacios ya usados con anterioridad por Chevron Texaco, esta operación anterior dejó huellas que físicamente tienen la forma de sumideros y piscinas abandonadas, las cuales contaminan siguiendo las mismas rutas fluviales que en los años ochenta y noventa. Los lugares más afectados son los mismos que décadas anteriores sufrían pérdidas de sus miembros debido a enfermedades e intoxicaciones causadas por el crudo. Por otro lado, las políticas de redistribución creadas por el estado bajo la figura de Ecuador Estratégico, fomentan planes de urbanización como la ciudad del milenio que no consideran los usos y costumbres locales en cuanto a la organización social para la vida, al uso del territorio y la creación de lugares. Lo anterior se evidencia en las contradicciones y las rupturas generadas en tres niveles en la relación comunidad Cofán Dureno y su territorio.

Capítulo 5

Conclusiones

1. Estrategias A í cofanes para la creación de lugares y reconfiguraciones territoriales del extractivismo contemporáneo

Las estrategias de ocupación de Dureno fueron claves para defender al territorio de la comunidad frente a las amenazas externas, esto se fundamenta en que la existencia de cinco comunidades distribuidas en el territorio facilitó ejercer los derechos de propiedad, mediante el control territorial, el uso de los lugares, el cuidado y mantenimiento de linderos. Las estrategias de ocupación aseguraron el control del territorio y el acceso a recursos por varias décadas, esto permite cubrir necesidades de consumo de la población y permiten además una serie de actividades cotidianas para la reproducción doméstica.

La creación de las comunidades responde a diferentes necesidades, entre ellas el proteger el territorio y migrar hacia zonas sin contaminación., por ejemplo, la creación de Zábalo tuvo como propósito salir de los territorios contaminados por Texaco y aprovechar los beneficios de vivir en territorios libres de contaminación. La comunidad Pisurie Kanke se funda, entre otras razones, para proteger los límites occidentales del territorio comunal de la amenaza de pozos petroleros y parcelas de colonos. El centro Ukawati se forma por un conflicto entre familias, en el cual un grupo decide salir de Dureno para formar una comunidad nueva.

Paralelamente a las estrategias de ocupación del territorio, se realizaron acciones de defensa del mismo, como por ejemplo la legalización ante el IERAC, que sirvió como mecanismo para ejercer propiedad sobre una parte de las zonas de ocupación a í cofán. Los límites que se establecieron no correspondían a la totalidad del territorio que ocuparon las generaciones previas a 1978, pero, aunque sea una porción pequeña comparada a la región si fue un avance para asegurar la estabilidad de los habitantes de Dureno frente a la privatización de tierras y deforestación del bosque causada por la llegada de colonos y la construcción de infraestructura petrolera. Uno de los mecanismos a í cofanes claves para mantener el uso y la posesión del territorio fue considerar una zona destinada a la protección de flora y fauna, esta medida permitió asegurar condiciones mínimas de biodiversidad en el bosque y en Dureno, es un lugar y que permite la vida, que provee recursos a la comunidad y que además que regula el equilibrio entre la cantidad de vida protegida y las necesidades de consumo de alimentos de la comunidad y sus cinco centros poblados.

Otro de los lugares principales es la maloca, que funciona como casa comunal, este lugar es en donde los chamanes brindan salud de las familias de la comunidad, es el lugar donde se tratan las emergencias y enfermedades, además es el lugar donde se aprenden conocimientos sobre el bosque, y es el lugar para relacionarse con seres no humanos que guían el mundo espiritual a í cofán.

Yo considero que la lógica contraria a la creación de lugares de la nacionalidad a í cofán son las transformaciones territoriales que provoca el extractivismo. La división en bloques petroleros organiza y administra el territorio para fines económicos concretos, que son la extracción y el transporte de commodities. Este fenómeno transforma al territorio y crea mecanismos para normarlo, de hecho, los pozos y la infraestructura petrolera son espacios a los que los socios de Dureno no tienen acceso ni en los que pueden ejercer derechos de uso. El pozo Dureno 1 y la plataforma Guanta 12 están operando actualmente y se sitúan en las cercanías del centro Pisurie Kanke, comunidad que fue afectada sistemáticamente por los derrames de petróleo en el cauce del río Pisurie en décadas anteriores.

Los espacios normados creados por la actividad petrolera corresponden, en palabras de Augé (1993), a no lugares. La fuerza que guía estas acciones es descrita como lógica de inversión (Ingold 2015), la que está orientada hacia la modernidad, y que es responsable de las dinámicas del capital, tanto de la mercantilización del territorio como de las relaciones sociales.

2. Discursos del desarrollo y posicionamiento estratégico en el acceso a los recursos

Para referirme al posicionamiento estratégico de los actores en cuanto al acceso a los recursos voy a retomar la trayectoria política de Dureno frente a la actividad petrolera. Los procesos históricos más relevantes de actividad política en la comunidad sucedieron en la segunda mitad de la década de 1990, especialmente con el clímax político que significaron las acciones contra Texaco y el extractivismo internacional, dentro de un contexto de organización y alianza entre Dureno y ONG ambientalistas como Acción Ecológica y Fundación para la Supervivencia Cofán. El año 2011 se produce un quiebre en el posicionamiento de la comunidad frente al extractivismo, los cambios en la trayectoria política se traducen en negociaciones con el ministerio de energía, la vicepresidencia y Ecuador Estratégico.

En este nuevo escenario de negociaciones surgen los discursos de desarrollo desde las instituciones de gobierno, su objetivo fue posicionar la idea de construcción de una nueva

Amazonía, argumentando que el Estado no volverá a estar ausente y que mediante los recursos de la renta petrolera se van a financiar proyectos urbanísticos. El proceso fue presentado como el retorno del Estado en Dureno en un esfuerzo por generar compensaciones por daños ambientales. Frente a estas declaraciones Gloria Galindo (2013) argumenta que los paradigmas de la élite buscan controlar las subjetividades sociales, para producir dominación cultural y política.

Los discursos del desarrollo plantearon imaginarios y promesas de modernidad, de infraestructura y servicios sociales. Permeando así las dirigencias locales y facilitando el desarrollo de las negociaciones entre Dureno, BGP y Petroamazonas desde el año 2014.

Los recursos obtenidos de las negociaciones fueron destinados tanto para la dirigencia de Dureno como para los socios de la comunidad, financiando programas, movilizaciones, actividades, bonos de alimentos. Actualmente se esperan negociaciones con Petroamazonas por la apertura de dos nuevos pozos petroleros, la dirigencia actual está repitiendo el proceso de levantar negociaciones, aceptar la apertura de pozos petroleros y recibir compensaciones económicas por ello. En conclusión, están las condiciones necesarias para mantener una dependencia constante desde la comunidad hacia los recursos económicos que administra Petroamazonas.

La dirigencia se encuentra en una posición de dependencia, por lo tanto, subalterna frente al Gobierno y Petroamazonas, todo esto pensado desde una jerarquía entre los actores involucrados, y resaltando el carácter posicional en el análisis de la subalternidad (Spivak 1998). Actualmente existe interés de la empresa estatal para intensificar la producción, por eso se proponen negociaciones, compensaciones y distribución de nuevos recursos económicos. Ahora, queda esperar si en el nuevo proceso de negociación la dirigencia y la comunidad van a poder mejorar su organización, para generar mecanismos que permitan obtener una posición firme y consensuada, que implique establecer nuevos contratos, con mejores condiciones en cuanto a duración y calidad de los mismos.

La dependencia de la comunidad no se produce solo con Petroamazonas, sino también con el programa Socio Bosque, debido a los miles de dólares que el programa destina al financiamiento de las dirigencias anualmente. Las dirigencias año tras año reciben montos para cumplir sus programas políticos, económicos, educativos. Los contratos con el programa duran veinte años, por eso las dirigencias cuentan con un presupuesto asegurado,

con una base de recursos monetarios que permite financiar diferentes áreas necesarias para la administración de la comunidad.

Para evaluar las condiciones de apropiación del territorio voy a plantear la incidencia del programa Socio Bosque en cuanto a la posesión y propiedad. Este programa de conservación incide en las condiciones de posesión del territorio al regular los usos y categorizarlos en permitidos y prohibidos, sobre todo en relación al consumo de recursos que otorga el bosque. En este sentido quiero exponer que la prohibición de caza, de plantaciones y de tala de madera para usos domésticos no fueron decisiones tomadas unánimemente por Dureno en su conjunto, sino que fueron medidas planteadas por el Sociobosque y aceptada por la dirigencia que firmó los convenios. El año 2014 hubo tensiones entre Socio Bosque y la dirigencia por temas económicos, específicamente por presupuestos mal rendidos, en ese momento el programa no estableció una demanda legal, sino que el conflicto se resolvió internamente, si Socio Bosque demandara a la comunidad podría pedir la restitución del dinero que recibe la comunidad. Si así fuera, la dirigencia y la comunidad no poseen demasiados activos materiales con los cuales pagar una deuda que asciende a más de 50.000 USD por año, por lo cual una de las formas de pago podría llegar a ser la tierra.

En cuanto a la propiedad, si bien Dureno tienen derechos sobre su tierra, no tiene derecho sobre los recursos que hay bajo ella, ya que al no tener propiedad del subsuelo no tienen derechos legales del petróleo sobre el que ellos habitan. El Estado, por su parte, establece que la propiedad del crudo es propiedad de todos los ecuatorianos, y no es exclusivamente de las comunidades que habitan en territorios petroleros, de todas formas, las políticas redistributivas de las rentas petroleras apuntan a compensar a las poblaciones afectadas mediante infraestructura y servicios a las poblaciones afectadas por las actividades extractivas. Si vemos en la trayectoria de Dureno, las condiciones de propiedad en el territorio son efectivas desde su legalización ante el IERAC, sin embargo, no es así en cuanto a la propiedad del subsuelo, que finalmente es explotada y administrada por el Estado en nombre de todos los ecuatorianos.

3. Políticas de reconocimiento, representación del territorio y cambios en la vida cotidiana en Dureno

El diseño de la ciudad del milenio plantea un modelo urbanístico que transforma condiciones espaciales y a su vez de prácticas asociadas al territorio y la naturaleza. Para analizar sus efectos identifiqué cambios que produce la ciudad en cuanto a las formas históricas de

relacionarse y vivir en Dureno. El primer nivel es doméstico, incluye el hogar, la familia y las relaciones que establecen las personas con sus cultivos y animales domésticos. En este ámbito las casas de la ciudad del milenio son demasiado próximas entre sí como para permitir la existencia de cultivos familiares y la tenencia de animales domésticos, situación que no representa demasiados problemas para los habitantes de Dureno centro, pero sí para los centros más alejados como Pisurie Kanke y Ukavati, porque tanto los animales domésticos como los cultivos de yuca y plátano son necesarios para el consumo alimenticio de cada familia.

El segundo nivel de ruptura identificado hace referencia a Dureno en relación a los otros centros de la comunidad. El agrupamiento de cinco comunidades en una sola plantea desafíos a nivel de convivencia, por ejemplo, es sabido el hecho que una de las razones de la fundación de Pisurie Kanke es porque existían conflictos entre familias, una situación similar ocurrió con el poblamiento de Ukavati. En ese sentido el reagrupamiento de toda la comunidad puede generar mayores grados de conflictividad entre los nuevos vecinos, más por enemistades familiares que por temas domésticos. En este punto planteo la idea que las condiciones de posesión de suelo van a cambiar debido a las transformaciones en el uso del territorio, ya que las comunidades satélites a Dureno centro van a ser deshabitadas total o parcialmente, por ello van a tener menos visitas semanalmente y va a cambiar su uso, de residencial a visitas esporádicas, principalmente para el mantenimiento de las casas, el cuidado de animales y cultivos. El tercer nivel de análisis se refiere a las rupturas entre la población y el territorio en su totalidad. El movimiento físico de los habitantes de las comunidades hacia Dureno permite que Petromanazonas pueda explotar nuevos pozos en las cercanías de las comunidades satélites, ya que la construcción de la ciudad del milenio realizó paralelamente a las negociaciones con la petrolera por la reapertura de pozos. En el futuro cercano se esperan nuevas negociaciones, esto implica que el territorio está siendo transformado por y para la extracción de crudo.

Propuse analizar la ciudad del milenio con el concepto representación del espacio, al que Lefebvre (1974) categoriza como un instrumento discursivo, que interviene en la administración de suelos con el objetivo de convertirlos en espacios inmobiliarios. La representación del espacio en el contexto de las ciudades del milenio involucra instrumentos para construir nuevas relaciones sociales en el territorio, ahora controladas por el Estado. En ese sentido las ciudades del milenio han sido efectivas para obtener aceptación de procesos de extracción de crudo en la Amazonía norte, contando los casos de Playas de Cuyabeno y

Pañacocha. Las ciudades del milenio articulan movimientos de concentración de la población, los cuales responden a las necesidades de las empresas para acceder a los recursos situados en comunidades amazónicas. En Dureno, el reordenamiento espacial va a disminuir el tránsito de personas entre comunidades, por lo tanto, va a disminuir la presencia A'í cofán en los límites de la comunidad, va a restringir el uso del territorio, y va a permitir la desprotección del territorio.

Las ciudades del milenio, como materialización de políticas pública destinada a nacionalidades indígenas, responden a un tipo de indigenismo, que Martínez Novo (Valladares 2014) describe como un modelo para la exclusión política de los indígenas, y en donde se construye a los indígenas como receptores, sin opciones de incidir en las decisiones.

El proceso de consulta sobre la ciudad del milenio en Dureno consideró la participación de toda la comunidad en la toma de decisiones, en esa instancia los socios votaron mediante asamblea abierta y de carácter vinculante. Sin embargo, esta participación solo consideró la aceptación o rechazo del proyecto en su totalidad, y no tuvo incidencia en el contenido del mismo, es decir en el hecho de poder decidir sobre la ubicación y distribución de las casas y barrios, en posicionar lógicas sociales, económicas y de posesión del territorio propias. Por eso considero que existe una enorme desigualdad entre los actores, en el peso político de la comunidad por un lado y el Estado y sus instituciones por el otro, que se manifiesta en las negociaciones por la construcción de la ciudad del milenio y por la reapertura de pozos. En este sentido la etnicidad es situada por el modelo político en un plano políticamente correcto, en contra del potencial revolucionario de las organizaciones indígenas en cuanto a la defensa de su autonomía política Bretón y Martínez Novo (2015). La nación se presenta como diversa, pero se excluye a los indígenas como representantes de la nación, los autores denuncian que no existen mecanismos vinculantes en la constitución que permitan defender intereses de las comunidades indígenas.

La construcción de la ciudad del milenio y el retorno del extractivismo a Dureno brindan herramientas para analizar procesos políticos en contextos extractivos y modelos de políticas públicas. Me voy a detener en este punto para argumentar que es central incluir lógicas propias en el diseño y la implementación políticas públicas destinadas a nacionalidades indígenas. Asegurar relaciones simétricas entre quienes ejecutan las políticas y quienes son beneficiarios permitiría posicionar saberes y prácticas locales para mejorar índices de funcionamiento y sustentabilidad de las iniciativas. En caso contrario, cuando las lógicas

propias de ocupación, producción y reproducción social no son incluidas en las políticas públicas, podemos tener casos como los ocurridos en Pañacocha y Playas de Cuyabeno, elefantes blancos considerados reliquias del desarrollo. En ese sentido el posicionar los saberes y prácticas propias, como elementos estructurales de políticas públicas, requiere de mayores grados de organización política, de empoderamiento y de articulación entre las comunidades, nacionalidades y organizaciones, para así contar con más posibilidades acción, de negociación o de rechazo frente a los organismos de desarrollo.

Lista de referencias

- Augé, M. 1993. *Los no lugares: espacios del anonimato*. Barcelona: Gedisa.
- Bebbington, A. Ed. 2012. *Social conflict, economic development and extractive industry. Evidence from south america*. Routledge. New york.
- Bourdieu, P. 1983. *Campo del poder y campo intelectual*. Buenos Aires: Folios.
- _____. 1991, 1980. *El sentido práctico*. Madrid: Taurus Humanidades
- Bretón Solo de Zaldívar, V y Martínez Novo, C. 2015. “Políticas de reconocimiento neoliberales y Posneoliberales”. En *Ecuador: continuidades y rupturas*. Quaderns de l’institut català d’antropologia serie monografics, N° 31.
- Burchardt, Dominguez, Larrea, Peters, eds. 2016. *Nada es para siempre. Neo – extractivismo tras el boom de materias primas*. Quito: Universidad Andina Simón Bolívar, sede Ecuador y Ediciones Abya – Yala.
- Castro – Gómez, S y E, Mendieta, eds. 1998. *Manifiesto inaugural estudios subalternos. Teorías sin disciplina (latinoamericanismo, poscolonialidad, y globalización en debate)*. México.
- Comas d’ Argemir. 1998. *Ecología Política y Antropología Económica: enfoques, debates en antropología económica*. Ariel, Barcelona
- De la Cadena, M y Orin Starn, comp. 2010. *Indigeneidades contemporáneas: cultura, política y globalización*. Lima: IEP - IFEA.
- Delgado, M. 2011. *El espacio público como ideología*, La Catarata, Madrid.
- Dussel, E. 2015. *La producción teórica de Marx, Una introducción a los Grundrisse*.
- Escobar, A. 2000. “El lugar de la naturaleza y la naturaleza del lugar: ¿globalización o postdesarrollo?”. En *La colonialidad del saber: eurocentrismo y ciencias sociales. Perspectivas Latinoamericanas*. Edgardo Lander (comp.), Argentina: CLACSO, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales.
- Foucault, Michel. 2003, 1975. *Vigilar y castigar, el nacimiento de la prisión*. México: S XXI.
- Frank, Andre Gunder. 2005, 1966. “El desarrollo del subdesarrollo”. En *El nuevo rostro del capitalismo*. Monthly Review Selecciones en castellano, N° 4.

- Guha, R. 1982. "Prefacio a los Estudios de la Subalternidad. Escritos sobre la Historia y la Sociedad Surasiática". En *Debates Postcoloniales: Una introducción a los estudios de subalternidad*, Historias, La paz, 1982.
- Ingold, T. 2013. *Making: Anthropology, Archaeology, Art, and Architecture*. Abingdon: Routledge.
- _____. 2015. *Contra el espacio: lugar, movimiento, conocimiento*. Quito: Mundos Plurales-Revista Latinoamericana de Políticas y Acción Pública.
- _____. 2017. "¡Suficiente con la etnografía!" En *Revista colombiana de antropología*, vol 53.
- Kaplan, D. 1976. "La controversia formalistas-substantivistas de la antropología económica: reflexiones sobre sus amplias implicaciones". En Godelier, M. Ed. *Antropología y Economía*. Barcelona: Anagrama.
- Kimerling, J. 1993. *Crudo amazónico*. Quito: FCUNAE, Abya Yala.
- Lefebvre, H. 1974. *La production de l'espace social*, Anthropos, Barcelona.
- Leff, E., & Cabral, L. C. 2006. "Racionalidade ambiental: a reapropriação social da natureza". En *Racionalidade ambiental: a reapropriação social da natureza*.
- Martinez, J. 2015. *El paraíso en venta. Desarrollo, etnicidad y ambientalismo en la frontera sur del Yasuní*. Quito: Abya Yala.
- Merlan, F. 2007. "Indigeneity as relational identity: the construction of Australian land rights". En *Marisol de la Cadena and Orin Starn (ed.). Indigenous experience today*.pp. New York: Berg Publishers.
- Oleas, J. 2013. *Ecuador 1972–1999: Del desarrollismo petrolero al ajuste neoliberal*. Quito: Universidad andina Simón Bolívar sede Ecuador, Programa de doctorado en historia.
- Pacheco de Oliveira, J. 2006. *Comp. Hacia una antropología del indigenismo. Estudios críticos sobre los procesos de dominación y las perspectivas políticas actuales de los indígenas en Brasil*. Lima: Contra Capa.
- Polanyi, K. 1976. *El sistema económico como proceso institucionalizado*, en Godelier, Maurice Ed. *Antropología y economía*. Barcelona: Anagrama,
- Prakash, Gyan. 1997. "Los estudios de la subalternidad como crítica post-colonial". En *Debates post coloniales: una introducción a los estudios de la subalternidad* La Paz: Historias, Aruwiyiri, Sepsisp.

- Ramos, Alcida. 1992. *The Hyperreal Indian*. Brasilia: Serie Antropología.
- Sandoval, P. comp. 2009. *Repensando la subalternidad. miradas críticas desde / sobre Latinoamérica*. Lima: SEPHIS the south south exchange programme for research on the history development, IEP.
- Segato, Rita Laura. 2007. *La Nación y sus Otros. Raza, etnicidad y diversidad religiosa en tiempos de Política de Identidad*. Buenos Aires: Prometeo.
- Sen, Amartya. 2000. *Desarrollo y libertad*. Buenos Aires: Editorial Planeta.
- Surrallés, A, & P, García Hierro. 2004. *Tierra Adentro: territorio indígena y percepción del entorno*. Lima: IWGIA.
- Spivak, G. 1998. Can the subaltern speak? En *Marxism and the interpretation of culture*. London: Macmillan Education.
- Tapia, L. 2004. *Territorio, territorialidad y construcción regional amazónica*. Quito: Ediciones Abya-Yala.
- Turner, B.1989: *Las disciplinas*. México: Fondo de Cultura Económica.
- Valladares de la cruz, L. coord. 2014. *Nuevas violencias en América Latina. Los derechos indígenas ante las políticas neoextractivistas y las políticas de seguridad*. Michoacán: Relaciones. Estudios de historia y sociedad.
- Viveiros de Castro, E. 2010. *Metafísicas caníbales: líneas de antropología postestructural*. Buenos Aires, Madrid: Katz Editores.
- Wallerstein, Immanuel. 2004, 1972. “El ascenso y futura decadencia del sistema-mundo capitalista: conceptos para un análisis comparativo”. En *Capitalismo histórico y movimientos antisistémicos*. Madrid: Akal.
- Wilson, J y M, Bayón. 2017. *La selva de los elefantes blancos. Mega proyectos y extractivismos en la Amazonía ecuatoriana*. Quito: Abya-Yala.
- Zizek, S. 2014. *On the capitalist gratification of consuming Starbucks coffee*. Disponible en: <https://www.youtube.com/watch?v=P18UK5IMRDI>

Documentos Consultados:

Valdivieso, Natalia. 2015. Informe narrativo proyecto FDA: “Mujeres y ecologías políticas de la diferencia en contextos petroleros de la Costa y Amazonía en el Ecuador”. Quito,FLACSO, Ecuador.

Referencias periodísticas:

Diario El Ciudadano “Inicia la construcción de la tercera comunidad del Milenio en Sucumbios”.

<http://www.elciudadano.gob.ec/inicia-la-construccion-de-la-tercera-comunidad-del-milenio-en-sucumbios/>

Ecuador Estrategico “Gerente de Ecuador Estrategico verificó construcción de Comunidad de Milenio en Sucumbios”.

<http://www.ecuadorestrategicoep.gob.ec/gerente-de-ecuador-estrategico-verifico-construccion-de-comunidad-de-milenio-en-sucumbios/>

El Comercio, 13 de Octubre del 2011 “El Mapa petrolero del Ecuador ahora tiene 60 bloques”.

<http://www.elcomercio.com/actualidad/negocios/mapa-petrolero-del-ecuador-ahora.html>.

Ecuador Estrategico, 8 de Julio del 2015 “Boletín”

<http://www.ecuadorestrategicoep.gob.ec/15-notefp/823-boletin-08-07-2015-b>

ENTREVISTAS

Metodología	Código	Descripción	Fecha
Entrevista	E01 Entrevistado 1	Dureno	Julio 2016
Entrevista	E02 Entrevistado 2	Dureno	Julio 2016
Entrevista	E03 Entrevistado 3	Dureno	Julio 2016
Entrevista	E04 Entrevistado 4	Pisurie Kanke	Noviembre 2016
Entrevista	E05 Entrevistado 5	Pisurie Kanke	Noviembre 2016
Entrevista	E06 Entrevistado 6	Dureno	Febrero 2017
Entrevista	E07 Entrevistado 7	Dureno	Marzo 2017
Entrevista	E08 Entrevistado 8	Uperito	Abril 2017
Entrevista	E09 Entrevistado 9	Uperito	Abril 2017
Entrevista	E10 Entrevistado 10	Bavure	Abril 2017
Entrevista	E11 Entrevistado 11	Dureno	Julio 2017
Entrevista	E12 Entrevistado 12	Dureno	Julio 2017
Entrevista	E13 Entrevistado 13	Dureno	Agosto 2017
Conversación informal	CI01	Pisurie Kanke	Abril 2017
Conversación informal	CI02	Dureno	Julio 2017