



*Cuaderno de
discusión
Popular No. 8*

ESTRATEGIAS DE SUPERVIVENCIA EN LA COMUNIDAD ANDINA

centro andino de acción popular

JUN 1978

HOTE

SHOPPING

J. SANCHEZ PARGA

MANUEL CHIRIBOGA

GALO RAMON A

J. SANCHEZ-PARGA

ANDRES GUERRERO

J. DURSTON / A. CRIVELLI

ESTRATEGIAS DE SUPERVIVENCIA EN LA COMUNIDAD ANDINA

quito-ecuador

1984

BIBLIOTECA - POPULAR

1.200 Ejemplares
Impreso en Talleres CAAP
1a. Edición, 1984
Quito - Ecuador

 **caap**
centro andino de acción popular

INDICE

PRESENTACION

Francisco Rhon Dávila	7
------------------------------------	----------

ESTRATEGIAS DE SUPERVIVENCIA

J. Sánchez—Parga	9
-------------------------------	----------

La Estrategia de Supervivencia en la Comunidad Andina	11
Acceso a la tierra y estructura productiva	15
La Reciprocidad	22
El Mercado	25
La Migración	30
La Dieta	36
La Salud	40
La Cultura	44
Estrategia Política	46
La Comunidad	50
Desarrollo rural y estrategias de supervivencia	52
Conclusión	57

CAMPESINADO ANDINO Y ESTRATEGIAS DE EMPLEO:

EL CASO SALCEDO

Manuel Chiriboga

I. INTRODUCCION	59
II. EL ANALISIS DEL EMPLEO EN LAS UNIDADES CAMPE- SINAS	61
Las Unidades Campesinas: Algunas Precisiones Conceptuales y la Problemática de Empleo	64
Las Diversas Modalidades de la Migración	70
Los Mercados Locales de Trabajo	74
Cambio Tecnológico y Empleo	75

III. PRECISIONES METODOLOGICAS Y ESTADISTICAS	77
IV. CAMPESINADO Y ESTRATEGIAS DE EMPLEO EN SALCEDO	81
Distribución y uso de la Tierra en el Cantón Salcedo	82
Estacionalidad de la Producción Agrícola en Salcedo	85
LOS CAMPESINOS Y LA TIERRA EN SALCEDO	88
Subzona Oriental	88
Subzona Occidental	91
Subzona Central	93
Las Familias Campesinas en Salcedo	94
Recursos, Fuerza de Trabajo Familiar y Empleo en Salcedo	97
a) Migración total según disponibilidad de Tierra por Miembro de Familia	99
b) La Migración Temporal y la venta de la Fuerza de Trabajo	102
La Migración Permanente en Salcedo	106
Migración Temporal en Salcedo	109
Migración Temporal y Papel de la Mujer Campesina	114
CONCLUSIONES FINALES	116

EL COMPORTAMIENTO DE LAS COMUNIDADES DE CANGAHUA FRENTE A LOS RIESGOS AGRICOLAS **125**
Galo Ramón V.

I. INTRODUCCION	
II. ECOLOGIA Y RIESGOS AGRICOLAS EN CANGAHUA	126
La Pluviosidad	130
Los Vientos	132
Las Heladas	
Las Granizadas	133
Suelos	
Los sistemas agrícolas	
III. DESCRIPCION DE LA GRANIZADA	135
IV. SINTESIS DE LAS RESPUESTAS COMUNITARIAS	139
a) El por qué de la granizada	
b) Los daños ocasionados por la granizada	143
c) Respuestas familiares a la granizada	145
d) Las respuestas comunales	152

ESTRUCTURAS ESPACIALES DEL PARENTESCO EN LOS ANDES: SALAMALAG CHICO

José Sánchez—Parga 154

El parentesco en la Comunidad Andina	
Salamalag Chico: Endogamia y Matrimonio	158
Parentesco y tenencia de la tierra	164
Parentesco y acceso a la tierra	177
Espacio y parentesco andinos	182
Del parentesco al compadrazgo	185
Las estrategias del compadrazgo	190
El clientelismo	196
Nota etnográfica sobre el compadrazgo	200

ANEXO 203

NOTAS 207

BIBLIOGRAFIA 210

ESTRATEGIAS CAMPESINAS INDIGENAS DE REPRODUCCION: DE APEGADO A HUASIPUNGUERO (CAYAMBE—ECUADOR)

Andrés Guerrero

I INTRODUCCION 217

II LA HACIENDA HUASIPUNGUERA 219

La comunidad huasipunguera: apegados y huasipungueros	221
Configuraciones del grupo huasipungo	223
Fase apegado y fase huasipungo del ciclo familiar	225

III La fase apegado: una forma de circulación distribución 236

Ciclo vital y desequilibrios demográficos	237
a. El grupo huasipungo ampliado	242
b. Estatuto social y circulación distribución de energía vital	248

IV De forma de circulación a estrategia individual de reproducción 251

Notas 253

DIFERENCIACION CAMPESINA EN LA SIERRA ECUATORIANA: ANALISIS ESTADISTICO DE CINCO COMUNIDADES EN COTOPAXI Y CHIMBORAZO

J. Durston / A. Crivelli

I.	INTRODUCCION	257
II.	DIFERENCIACION DEMOGRAFICA Y DIFERENCIACION SOCIAL	258
III.	MEDICION DE DIFERENCIACION CAMPESINA EN PERU Y ECUADOR	260
IV.	CARACTERISTICAS BASICAS DE LA MUESTRA	261
V.	EL CICLO DE VIDA DE LA FAMILIA CAMPESINA Y EL PROCESO DE DIFERENCIACION DEMOGRAFICA	267
	1. Indicadores demográficos del ciclo de vida	267
	2. Diferenciación demográfica en la tenencia de la tierra	270
	3. El trabajo asalariado ocasional factor de diferenciación demográfica	276
VI.	CONDICIONES Y CASOS DE DIFERENCIACION SOCIAL	280
	1. Diferenciación social por proletarización	280
	2. Diferenciación social por acumulación de tierra	282
	3. Acumulación sin tierra	283
VII.	TECNOLOGIA, ACTORES SOCIALES Y DIFERENCIACION	285
	1. Tecnología y capital en la subsunción del campesinado	286
	2. Factores que frenan la diferenciación social	286
	3. Perspectivas de diferenciación social a mediano plazo	287

EL COMPORTAMIENTO DE LAS COMUNIDADES DE CANGAHUA FRENTE A LOS RIESGOS AGRICOLAS

Galo Ramón V.

I. INTRODUCCION:

En Marzo de 1982, se produjo una fuerte granizada, la peor que se recuerde, que afectó considerablemente los cultivos de las comunidades de Chambitola, San Antonio, San José, Milagro, Candelaria, Libertad y Pisambilla de la Parroquia de Cangahua, Cantón Cayambe, Provincia de Pichincha. Este acontecimiento provocó una serie de acciones: discusiones a nivel familiar, comunal e intercomunal; presiones y movilizaciones frente a los organismos estatales jurisdiccionales y la rearticulación de la estrategia de sobrevivencia familiar y comunal para enfrentar el problema. El equipo del CAAP participó en este proceso, aportando a las reuniones con una síntesis de los diversos puntos de vista que circulaban, para lograr una discusión más o menos ordenada (1).

(1) El equipo que participó en este trabajo, estuvo integrado por Osvaldo Sánchez, Mauro Cifuentes, Leopoldo Chontasi, Alfonso Andrade, Leonard Field y Galo Ramón. Quién suscribe este documento fue encargado de su versión final.

Para organizar el conjunto de problemas, interpretaciones y planteamientos que aparecieron, establecimos cuatro preguntas: a) Por qué se presentó la granizada; b) qué daños causó en los cultivos; c) cuáles son las respuestas que cada familia adoptó y adoptará frente al problema; y d) cuáles son y serán las respuestas comunales e inter-comunales.

Con este método de recolección de la información, conversamos con unas 50 personas entre hombres y mujeres, discutimos en asambleas comunales, obteniendo principalmente una información cualitativa y cierta apreciación cuantitativa de las pérdidas que para efectos del trabajo de reflexión era fundamental.

Las conversaciones sostenidas con los comuneros arrojaron elementos teóricos originales, muy sugerentes, que nos permitieron acceder a una parte de la racionalidad productiva para enfrentar riesgos que impone la ecología, acercarnos al conocimiento de aspectos rituales y culturales andinos, aproximarnos a las estrategias de sobrevivencia y a la gama de respuestas familiares y comunales, que son parte de la ancestral ciencia popular.

Hemos creído conveniente, antes de presentar la síntesis de la investigación realizada, describir someramente algunos elementos de la relación ecología-agricultura en esta zona, que nos permitan situar adecuadamente la problemática que discutimos.

II ECOLOGIA Y RIESGOS AGRICOLAS EN CANGAHUA.

La Parroquia de Cangahua, es el sitio habitado de mayor altura de la Provincia de Pichincha, sus cultivos alcanzan los 3.800 m s.n.m. que constituye el límite de la implantación de viviendas, y el pastoreo llega a los 4.100 m.s.n.m.

Cangahua está ubicada en el vértice nororiental de la Hoya del Guayllabamba, en la cara o flanco interno de la cordillera oriental o Real; atravesada por el macizo de Pambamarca y sus estribaciones, presentando los pisos altitudinales de la zona interandina: comenzando desde la altura de los páramos y pajonales andinos, la Ceja Andina y el Valle interandino.

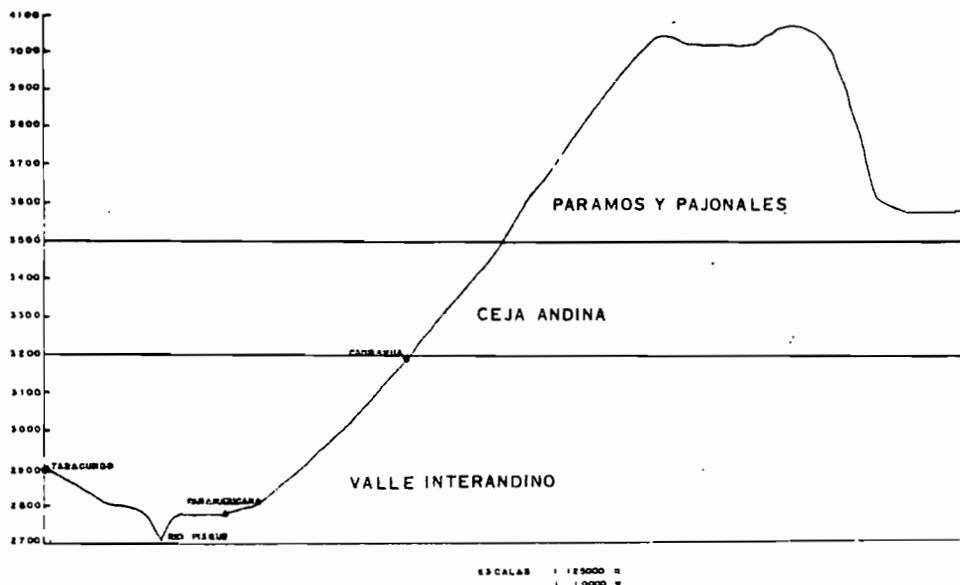


MAPA N° 1

En el Mapa 1 apreciamos la ubicación de Cangahua en el vértice nor-occidental de la Hoya del Guayllabamba, en el que prácticamente se tocan la cordillera Oriental con el Nudo Mojanda-Cajas.

Los páramos y pajonales andinos que se extienden desde los 3.500 m. s.n.m. hasta los 4 200 m.s.n.m.: la Ceja Andina que comprende la Faja que va de los 3.200 a 3.500 m.s.n.m.; y el Valle Interandino que va desde los 2.700 m.s.n. m. a los 3.200 m s.n.m . Al interior de cada Piso ecológico, factores como la orientación de las lomas, la pendiente, el riego y la erosión forman pequeños nichos ecológicos que relativizan la definición general de Piso ecológico. De esta forma, determinada huecada en el Páramo por ejemplo puede

presentar características del Piso inferior, y determinada loma de la Ceja Andina puede presentar características del Páramo.



MAPA Nº 2: CORTE TRANSVERSAL DE CANGAHUA

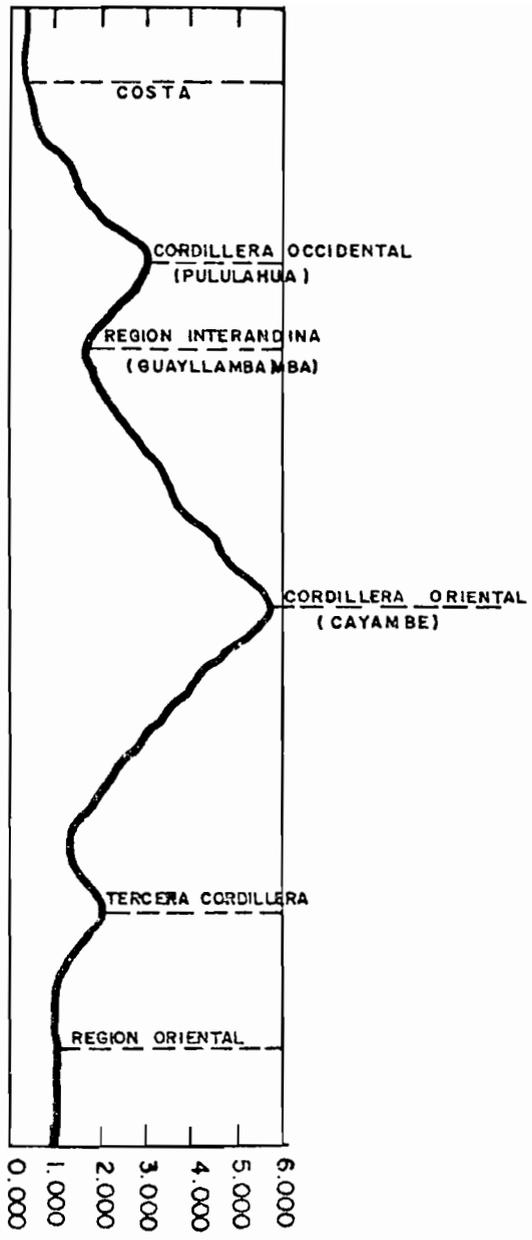
El Mapa 2 muestra los pisos ecológicos.

La Cordillera Oriental en los Andes ecuatorianos es la más alta y uniforme, presenta "ensanchamientos amplios y alomados, compuesta preferentemente por gneiss,quistos cristalinos y granitos" (Acosta Solís).

Por su ubicación en los flancos internos de la cordillera oriental, Cangahua es una zona lluviosa. Esta gran precipitación (600 a 950 mm.) se debe a la influencia del dominio amazónico. Los vientos alisios arrastran hacia la cordillera grandes masas de vapor cálido y húmedo que se condensan por acción de las corrientes ascendentes que al pasar por el macizo permiten la descarga de fuertes lluvias y la persistencia de una gran humedad ambiente.

Examinando el corte transversal del Pacífico a la Amazonía, siguiendo el paralelo de latitud 0° (ver mapa número 3), apreciamos que la cordillera occidental es baja, mientras la oriental es muy alta, hecho que determina que el macizo de Pambamarca sea húmedo al jugar un papel de paraguas en tanto la zona que bordea al Gúayllabamba-Tocachi, constituya una isla de sequedad.

**MAPA N°3: CORTE TRANSVERSAL DEL PACIFICO A LA AMAZONIA
(LATITUD 0°)**



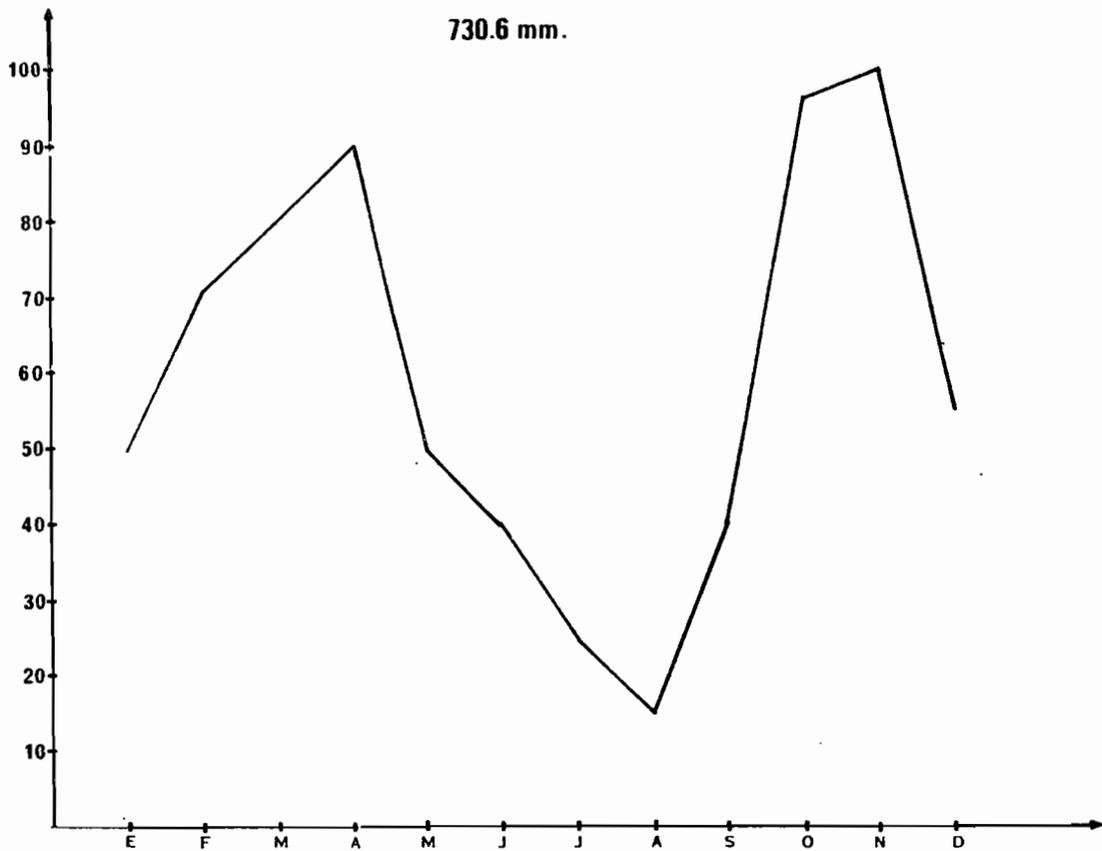
El nudo de Mojanda Cajas por su altura y su posición transversal capta buena parte de la humedad que viene de Oriente, permitiendo además que la humedad penetre al valle de Cayambe.

En estas condiciones de latitud, orientación de las montañas, el influjo de los vientos alisios y en el tipo de fajas altitudinales, se presentan los fenómenos ecológicos que inciden en la agricultura y que brevemente los analizaremos: la pluviosidad, los vientos, las heladas, y las granizadas

La Pluviosidad.- El régimen de lluvias de Cangahua y su relación con la agricultura no debe leérsela únicamente en la suma de su precipitación anual, sino fundamentalmente en su distribución. Examinando el comportamiento de la pluviosidad desde 1964 a 1981 (datos disponibles) puede establecerse que la precipitación de lluvias registra 2 picos, el primero en Marzo o Abril y el segundo en Octubre o Noviembre, curva que vendrá a ser la relativamente normal. Estos dos picos han sido bien aprovechados para las siembras o para los aporques. Cuando las lluvias bajan en estos picos, se habla de sequía, hecho que impacta fuertemente en la producción. Así por ejemplo, el año 1979 fue seco, bajó la producción y subió la mortalidad. La sequía de ese año, no se la detecta si sólo hacemos una lectura de la suma total, 623,2 mm., que en volumen no es la más baja del período tomado, en cambio si miramos la distribución de lluvias encontramos que el pico de Octubre o Noviembre es bajísimo, afectando el período de siembras y germinación de las plantas. Si tomamos 1973, encontramos una baja pluviosidad total, apenas 472,8 mm., pero su distribución describe los 2 picos, sin afectar mayormente a la producción.

En la zona hay 9 meses lluviosos, mientras que Junio, Julio y Agosto son secos, época de barbecho destinada a las celebraciones de la cosecha. Ver mapa número 4.

MAPA No. 4



Los vientos.- La presencia de vientos en la zona, impacta generalmente los meses de Junio, Julio y Agosto, épocas en que no hay cultivos, utilizándose la fuerza del viento en labores de trilla y venteo de la cebada, el trigo, etc.

Ocasionalmente se presentan vientos en otras épocas del año, que influyen negativamente cuando los cultivos están en período de floración.

Pueden tumbar, “encamar” a la cebada, romper las flores del chocho y las habas; en cambio cuando hay exceso de humedad en el suelo, la presencia del viento ayudada por la disposición de las asociaciones aérea, seca la superficie del suelo, disminuyendo el impacto de la “lancha”.

Los vientos locales toman dirección dependiendo de la orientación de las lomas y la pendiente. Por esta razón la noción “hucada-loma” constituye una de las principales categorías de valoración de un terreno. Ordinariamente los vientos proceden de la región nevada del Cayambe, circulando longitudinalmente por el macizo Pambamarca, haciendo imposible la agricultura por encima de los 3.800 m. La zona del este, más cercana y de cara al nevado, es la parte más afectadas por los vientos.

La racionalidad productiva enfrenta adecuadamente este fenómeno, pudiéndose mejorar esa lógica con rompevientos arbustivos de especies autóctonas.

Las Heladas.- Las heladas de origen estático, conocidas como “heladas blancas” o “caballo blanco” se presentan ordinariamente en los meses de Junio, Julio y Agosto. No existen heladas continuas como en el caso de la Puna por la fuerte nubosidad que hay en el medio durante todo el año.

Las heladas se presentan precisamente cuando no hay nubes, la radiación nocturna es rápida, no hay barreras que la detengan produciendo un estrato de aire de poco espesor con temperaturas por debajo de 0°C sobre el terreno, a este estrato se superpone una capa de aire cálido. La helada congela la savia formando minúsculos filamentos hialinos, dilatando las células que rompen los tejidos y los tallos, “chamuscando” las papas, las habas, los chochos, etc.

Las heladas son peligrosas cuando se presentan en épocas en que los cultivos son tiernos, especialmente en el veranillo del Niño en Diciembre.

Las Granizadas.- Las granizadas se originan en el brusco descenso de la temperatura de las capas atmosféricas cargadas de humedad, de modo que parte de ésta, no cae en forma de lluvia, sino que desciende solidificada en forma de granizo o pedrisca, dañando los cultivos por acción física al destrozar sus hojas, tallos, flores o frutos y cuando se acumula daña las plantas por congelación.

La ocurrencia de la granizada es casi impredecible, puede ocurrir en altitudes bajas, aunque su presencia más acentuada se da en altitudes superiores a los 3.000 m.s.n.m. En Cangahua, la granizada tiende a caer en los picos de Marzo-Abril o el de Octubre-Noviembre. En el pico Marzo-Abril es sumamente peligrosa, mientras que en el segundo las plantas aún no han salido de la tierra aminorando las posibilidades de daño.

Suelos.- La topografía del terreno es muy irregular. De acuerdo a ORSTOM la superficie mecanizable y regable apenas es del 17 o/o con una pendiente menor al 12 o/o, por lo que, una agricultura convencional basada en la mecanización y la revolución verde tiene escasas posibilidades o sirve para áreas muy restringidas. La mayor parte de terrenos presentan pendientes mayores al 40 o/o. áreas en las que solo una agricultura de laboreo andina podría presentar respuestas eficaces, de ahí la importancia de la agricultura andina en este tipo de suelos.

La formación de los suelos orgánicos parte de una capa gruesa de Cangahua, arcilla seca y compacta. En la parte alta, en la Ceja Andina y los Páramos, esta capa está cubierta por un suelo negro andino de más de 30 cm. de profundidad, mientras que en el valle esta capa se mezcla con arenas y cascajos de origen volcánico para formar un suelo arcillo-arenoso un poco limoso, de 30 a 50 cm de profundidad. El suelo del valle en pendientes mayores al 30 o/o es muy susceptible a la erosión eólica.

Los suelos mantienen una temperatura que oscila entre los 13°C a 22°C con un PH ácido de 5 a 6 en la parte alta y alcalino, de 7 a 8 en la parte baja.

Los sistemas agrícolas.- Un sistema agrícola es un ecosistema con propósito definido, es decir, las sociedades humanas históricamente determinadas, mediante su cultura de cultivo arreglan de cierto modo la interrelación entre componentes físicos y componentes bióticos, para su beneficio.

En Cangahua, los Sistemas agrícolas que se han organizado dependen no solo de las condiciones climáticas, suelos o pisos ecológicos, sino fundamentalmente de la estrategia productiva. De esta forma, en el mismo espacio geográfico, en parecidas condiciones climáticas existe una lógica empresarial para organizar los sistemas agrícolas y una estrategia campesina andina distinta a la anterior.

La Lógica empresarial utiliza al espacio tendiendo al monocultivo de productos ligados a la agroindustria. La zona de valle cubierta de pastizales para el ganado lechero, y la Ceja andina y parte de los páramos para la producción de trigo, cebada cervecera, cebolla y pastos para el ganado de engorde. En cambio, las comunidades andinas utilizan al espacio de manera más compleja, en policultivos andinos y diverso número de animales orientados a la autosubsistencia y el mercado popular urbano.

Las comunidades de Cangahua, a su vez, presentan a su interior tres estrategias agrícolas: las ubicadas en los Páramos basan su producción en la papa—cebada—haba; las ubicadas en la Ceja Andina producen papa—cebada—haba—trigo y cebolla; en tanto las ubicadas en el valle organizan su producción alrededor del maíz.

El Sistema Agrícola del maíz funciona a partir de tres elementos claves: el manejo de asociaciones complejas de maíz, fréjol, arveja, habas, calabazas, chochos y quinua incluyendo rotaciones cada período de años dependiendo de la calidad del suelo; controla la pérdida de nutrientes en el manejo del ciclo productivo; y a través de constantes labores dinamiza la cesión de elementos químicos, incluyendo años de descanso, con fertilización orgánica directa.

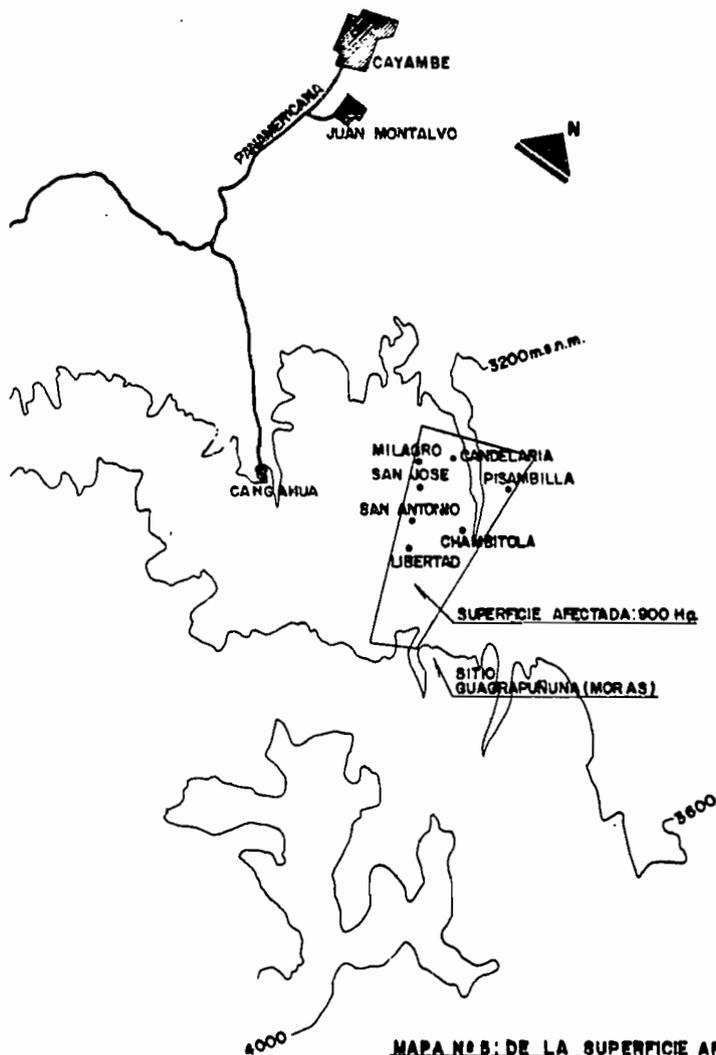
El sistema agrícola de la papa, se basa en las rotaciones de tubérculos gramíneas—leguminosas, con asociaciones simples de hasta tres productos. La fertilización se la realiza bajo el sistema de talanquera (encierro rotativo de animales por un día en diferentes parte del terreno), o agregando material orgánico al suelo en las práctica agrícolas. (*)

* Para profundizar la discusión de los Sistemas Agrícolas del Norte de Ecuador ver "La investigación de la tecnología Andina en la Sierra Norte del Ecuador: Una propuesta metodológica" Field Leonard, CAAI Quito, 1983 (documento interno de trabajo).

III DESCRIPCION DE LA GRANIZADA.

El día jueves 26 de Marzo, después de la comida del medio día, comenzó la granizada. Comenzó lentamente para intensificarse después, por espacio de hora y media. Al cabo de ese tiempo, en los terrenos quedaron acumulados de 5 a 15 cm. de granizo, que para diluirse necesitaron unas 28 horas.

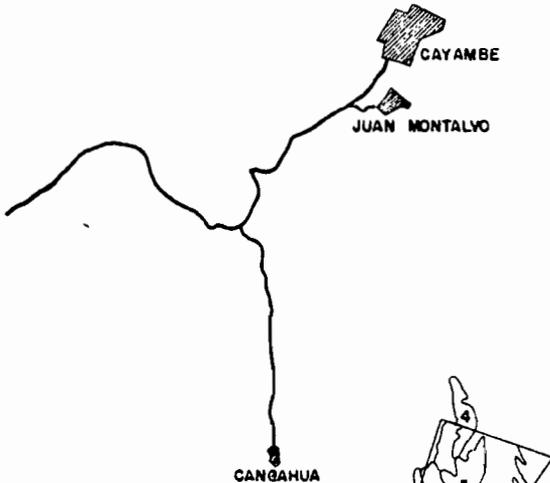
Veamos en el Mapa No. 5 la superficie afectada.



La granizada afectó una faja que desciende de Sur a Norte, desde el sitio Guagrapuñuna en Moras a una altura de 3.600 m.s.n.m., hasta Pisambilla ubicada a unos 3.200 m.s.n.m. La zona afectada suma unas 900 has. e impacta en los sitios dedicados a los cultivos y en los lugares en donde se asientan las chozas de vivienda.

De las 900 has. en cuestión, un 70 o/o de sus tierras, es decir unas 630 has.. presentan pendientes superiores a 25%, mientras que el 30 o/o restante, las 230 has., tienen una pendiente de 5 a 25 . La granizada afectó a las lomas de pendientes fuertes, depositándose luego en las huecadas, sitios en los que la capa de hielo alcanzó mayor altura; mientras que algunos terrenos de pendiente moderada favorecidos por la orientación de las lomas fueron los menos impactados.

En el Mapa No. 6 de Suelos y pendientes del área, podemos observar esta diferencia.



N O M E N C L A T U R A

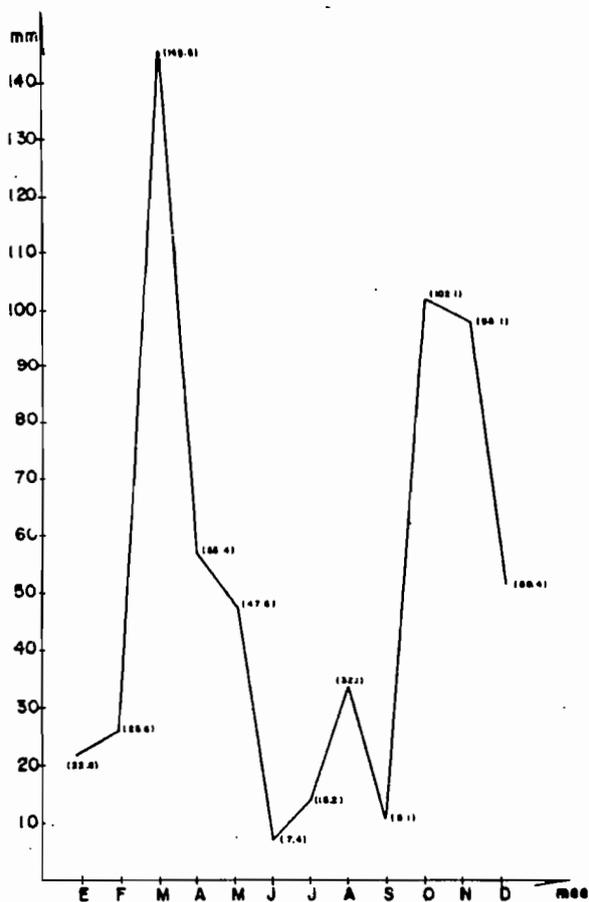
Nº	PENDIENTE	NIVEL DE IMPACTO
2	DE 5° A 12°	MUY AFECTADA (SE ACUMULO HASTA 12cms EL GRANIZO)
3	DE 12° A 25° CON ONDULACION	POCO AFECTADA
4	DE 12° A 25°	POCO AFECTADA
5	DE 25° A 50°	A F E C T A D A
6	DE 50° A 70°	MUY AFECTADA
7	MAS DE 70°	NO CULTIVABLE



MAPA Nº 6: DE SUELOS Y PENDIENTES DEL AREA AFECTADA

La granizada se precipita en Marzo, es decir, en uno de los picos que concentran el 25 o/o de las lluvias del total anual. Este es el pico que encuentra a la mayoría de cultivos en su época de floración, fecha en la que se realiza el 2do. aporque para aprovechar precisamente las lluvias. La granizada impacta la zona este de Cangahua, parte cercana al nevado Cayambe en el que las nubes cargadas de humedad sufren un fuerte descenso de temperatura.

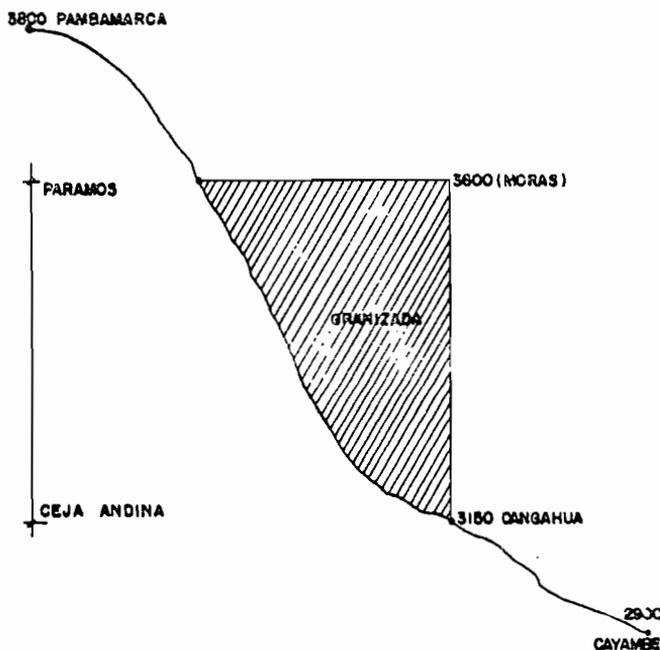
La Pluviosidad del año 1981, del Mapa No. 7, ilustra adecuadamente el fenómeno de la distribución de las lluvias y los picos de las curvas constituyen los momentos de alto riesgo de impacto de granizadas.



MAPA N° 7 : PLUVIOSIDAD AÑO 1981 (014.1 mm.)

La granizada afecta al piso ecológico intermedio y no al más alto de los pajonales, como tampoco al valle interandino, debido a la orientación de las lomas que permite una circulación de los vientos del Cayambe en dirección longitudinal al macizo Pambamarca, pudiéndose descargar las granizadas en cualquier sector del macizo.

En el Mapa No. 8, podemos apreciar un corte, la faja afectada.



MAPA N.º 8:
PISO ECOLÓGICO Y GRANIZADA

Las 900 has. fueron afectadas por unos 20 cm. de granizo que duró un día para derretirse. Es un suelo clasificado por ORSTOM como Conjunto de suelo C, "suelo sobre duripan o Cangahua a menos de un metro de profundidad", presenta una "temperatura del suelo de 13 C a 50 cm. de profundidad y es un suelo que está seco 3 meses al año. Es un suelo arenoso fino o limoso negro, pardo oscuro. Su PH es de 6 a 7, mucho más ácido húmedo que de ácido fúlvico.

IV SINTESIS DE LAS RESPUESTAS COMUNITARIAS'

a) El por qué de la granizada.

Registrar la explicación de los comuneros del por qué de la granizada, lo hacemos no para oponerla a la posible explicación científica (enfriamiento brusco del vapor de agua que viene del Oriente por la presencia del nevado Cayambe y otras altas cumbres), sino para interiorizar las concepciones andinas sobre la naturaleza, la cultura, lo ritual, sin discutir la validez científica de tales explicaciones, pero políticamente muy sugerentes para cualquier proyecto que realmente parta de la cultura y saber popular.

La explicación que gozaba de un total consenso, era la de que se trataba de un "Castigo" realizado por una virgen llamada "María Trinidad" que estaba "naciendo" en un Pucarito (el más alto) llamado Jambi Machi.

En la comprensión occidental, cuando hablamos de Castigo, inferimos una causa, un hecho transgresor que provoca la imposición de una sanción por parte de alguien que detenta el poder y puede hacerlo.

En las comunidades, pudimos detectar tres causas: la primera, que explicaba el Castigo en términos occidentales, según la cual "la virgen se enojó porque los de Chambitola fueron en peregrinación a visitarla, no la vieron y comentaron que sólo habían visto una piedra", desatándose entonces la granizada como castigo al acto de incredulidad. La segunda versión, no concedía mayor o ninguna importancia al acto de los Chambitolas y explicaba que era un Castigo que no tenía ninguna relación con los actos malos o buenos efectuados por los comuneros. Más bien podría insinuarse que la granizada no era sino una demostración de poderío de la Virgen, para afirmar su presencia. En tal virtud, aunque se le denomina Castigo, no era tal, sino una relación entre lo sobrenatural (poderoso) y los hombres. La tercera versión indicaba que era un castigo de la Virgen al cura local porque no había dado la misa de reconocimiento.

Acusar al propio ministro de la religión cristiana de incrédulo frente a sus propios símbolos y derivar de ese acto el "castigo" en contra de los indios es distinto que considerar a los "Chambitolas", que son comuneros igual que los demás, como causantes de tales problemas. Podría inferirse de esta interpretación dos explicaciones:

- a) Se buscaba excitar al cura local para que reconozca rápidamente a la nueva virgen librándose así de tan sospechosa acusación, es decir, se obligaba a la religión cristiana a integrar, a aceptar como parte de la simbología y ritualidad cristiana a esta Virgen nacida por iniciativa indígena, cuestión que nos alerta respecto a que la integración no viene únicamente por vía e iniciativa de la cultura dominante:
- b) Culpar al propio agente de Dios, un mestizo, como causante del castigo a los runas, podría también insinuar una inconformidad de la Virgen mama contra la actitud del cura frente a la dominación local y a las relaciones interétnicas desiguales. Nótese que, curiosamente, la Virgen mostraría esa inconformidad no castigando a los mestizos o al propio cura, sino a sí mismos, los eternamente agraviados, pero que a costa de tal castigo luego tienen el poder de contar con la Virgen propia.

A medida que transcurrían los días aparecieron nuevas explicaciones y lo más interesante era que todas gozaban de credibilidad.

En el mundo andino son posibles varias verdades a la vez, personalidades ambiguas al decir de Allan Castelnuovo (1982), verdad que es tal no tanto por su objetividad sino dependiendo de la autoridad de quien la formula. Se diría que lo holístico como concepción y explicación del mundo atraviesa inclusive al poder. El poder reside en varios puntos en varias e insospechadas personas que tienen la autoridad económica, política, ritual, cultural, etc., para ejercerla.

La Virgen “está naciendo” es decir no se presenta en cuerpo entero, como producto terminado desde su inicio, sino que a manera de parto, va poco a poco emergiendo de la tierra. Y ese parto dura mucho tiempo, hay quienes aseguran que hace un par de años una niña pastora de Pucará vió su “corona”, y desde esa fecha, se la ha visto evolucionar, mostrando su cabeza, su medio cuerpo, hasta hoy que casi presenta su cuerpo entero.

Nace en el Jambimachi, que según Aquiles Pérez, es el Pucarito más Sagrado en el que los Yachagtaitas (brujos) aprenden a curar. Emerge en el punto en el que la Geografía Sagrada Andina lo señala como el más importante. En este sitio estuvo asentado el Ayllu Quiuloango (Aquiles Pérez, dato de 1753) que constituiría el Ayllu principal de la parte alta, insinuándose una relación del Centro ritual que

reconoce la Geografía Sagrada con el Centro del poder socio-político.

Es una Virgen que se presenta a niños (inocentes, no pecadores), que generalmente no se hace visible la primera vez, sino la segunda que se la visita (esto para los mayores, pecadores). Aún no hay descripciones precisas, pero nadie duda que tenga corona, manto, niño, es decir reproduce el símbolo de otras vírgenes. ¿Por qué no fue un santo o dios varón el que apareció? ¿Se trataría de la Pacha Mama que emerge en forma de Virgen?

Esta pregunta nos parece muy sugestiva, puesto que hemos venido registrando que la religión católica en la Fase colonial, se “superpuso” a la religión andina fusionando símbolos: las vírgenes fueron hechas de palo sagrado Kishuar, algunas iglesias se construyeron sobre huacas, las cruces se pusieron en tolas, pucaras, o huacas, etc. Tal superposición ¿era una genialidad de los católicos?, más bien creemos fue una “astucia” de los dominados que encarnaron en los símbolos cristianos a sus propios dioses.

La historia siempre es la misma: una indiecita a la que se le aparece una virgen, ésta que cuenta al Cura local del suceso y éste no hace caso, hasta que sobreviene un “Castigo”, la indiada se muestra inquieta y el Cura que inmediatamente pasa una misa, levanta la iglesia y cree resolvió a favor del catolicismo la situación. La historia se repite ahora: la indiecita que avisa hace dos años al Cura de Cangahua, éste no hace caso y ahora con la granizada tiene que ir apuradamente a pasar la misa y todos se preparan a edificar el sitio en donde colocar la virgen. Astucia de los dominados para mimetizar y encarnar sus símbolos; astucia del dominador para integrar y representar los totems andinos en los símbolos cristianos; resistencia/integración como dialéctica de la relación.

La astucia del dominado también reconoce innumerables ejemplos: yachagtaitas que ofician de sacristanes y catequistas para evitar la represión, y huacas que son llamados con nombres de santos cristianos (todo el martirologio cristiano fue necesario para tanto dios local), procesiones con símbolos andinos, etc., ésta parece una constante panandina vigente.

La Virgen comienza a nacer en 1980, tras cuatrocientos años de dominación, ¿porqué lo hace precisamente en esta época y no en otra? Pensamos que la coyuntura actual de Cangahua se define por la contradicción entre comuneros indígenas frente a la dominación local. De 1950 a 1975 la lucha había puesto en primer lugar el proble-

ma de la tierra que enfrentó a huasipungueros y parte de comuneros con los terratenientes, tiempo en el que la lucha tenía características más nacionales.

En efecto, los comuneros estaban representados por los organismos gremiales nacionales para enfrentar a los terratenientes y al IERAC. El conflicto no pasaba por el pueblo rural Cangahua, sino que adquiría características regionales y nacionales. Con el acceso a la tierra, la ruptura del poder gamonal, los mestizos pueblerinos intentan ocupar el vacío del poder. Incrementan las relaciones del partido para acceder a la producción y comercializarla, controlan el transporte y disponen de un capital usurario y comercial para captar los distintos rubros productivos, aumentan las formas de afinidad ritual -compadrazgos- para asegurar su papel de intermediarios adoptando formas socialmente legitimadas por las comunas y hasta acceden a tierras para buscar otras modalidades de partido.

Las distintas formas de relación entre los dueños del capital comercial y los comuneros son altamente expoliadoras. Nuestros cálculos nos llevan a afirmar que en las relaciones de partido se llevan de 2 a 6 veces la inversión que realizan, extrayendo renta no sólo al partidario sino a toda la familia y grupos de familias que le ayudan al partidario en la producción. Los indígenas son conscientes de esa altísima explotación y del papel que juegan como productores. "Si no fuera por nosotros los indios que cultivamos papitas, cebollitas, cebadita, ustedes no harían plata, pero ustedes no consideran" les han dicho en numerosas asambleas los comuneros a los dueños del capital comercial.

Creemos entonces que la presente coyuntura que pone al orden del día el problema de la dominación local busca la unidad entre todos los comuneros.

Tal unidad en el mundo andino no adopta la simple forma del discurso político, sino que apela a la identidad cultural. Con ocasión de la misa de desagravio a la Virgen se reunieron unos 5.000 indígenas, que necesitan una virgen propia para conseguir una unidad político-cultural.

Este castigo no es generalizado en la zona, sino que afecta sólo 900 has. sin perjudicar inclusive completamente a las comunidades en mención. Este comportamiento del "castigo" que alcanza a zonas reducidas, según la explicación, es rotativo, esto es, afecta distintas pequeñas áreas y puede presentarse como granizada, helada, plagas o

sequía. Esto confirma una vez más que no habría una relación directa entre acto transgresor y sanción sino el castigo como una forma de relación de lo sobrenatural con los hombres, pero, se trataría de un castigo mesurado, limitado, que no quiere acabar con los hombres, sino que los afecta en parte, para recordarles sus deberes. El hecho de acceder a parcelas de diferentes pisos ecológicos es explicado, como una deliberada acción de los hombres para no sucumbir a la ira de los dioses, para burlar la geografía del castigo.

La participación de pisos ecológicos para la agricultura es explicada por los comuneros bajo formas mítico-rituales y no bajo un análisis frío, "científico" de la ecología y sus problemas.

b) Los daños ocasionados por la granizada.

La granizada ocurrió en un período crítico de los cultivos: la cebada en espiga, los chochos y quinua en floración, el haba en vaina, las papas a poco tiempo de la cosecha.

Dependiendo del sitio (loma o huecada), y del período crítico del cultivo, la granizada afectó destruyendo completamente a los chochos y a las habas: de un 30 a 100 o/o a la cebada, quinua y papa. El único cultivo que se rehabilitó rápidamente fue la cebolla.

Nos resultó difícil cuantificar los daños globales por cultivo, por la profusa disposición de arreglos y parcelas. A manera de aproximación, quisiéramos proponer algunas cifras, que no son del todo reales, sino un grueso acercamiento a la situación:

Hectáreas	Porcentaje	Producto	Daño o/o	Producción Total Posible *	Daños en sures de acuerdo a o/o dañado **
630	170 o/o	Cebada	65	12.600 qq.	1.719.900
135	15 o/o	Habas	95	945 qq.	583.537
90	10 o/o	Cebolla	5	657.000 g.	49.275
45	5 o/o	Papas	80	1.725.00 qq.	258.750
		Quinua	80	150.00 qq.	96.000
		Chochos	80	105.00 qq.	105.000

TOTAL:

900 Has 100 o/o

2'811.562

*** Productividad media en el área**

Cebada	20 qq./ha.
Habas	7 qq/ha.
Cebolla	7.300 guangos/has.
Papas	115 qq/ha.
Quinua	10 qq/ha.
Chochos	7 qq/ha.

**** Precio de Producto a época de cosecha**

Cebada	210 S/. qq.
Habas	650 S/. qq.
Cebolla	1.50 S/. guango
Papas	150 S/. qq.
Quinua	800 S/. qq.
Chochos	1.000 S/. qq.

Para lograr una apreciación más certera de las pérdidas por familias, crucemos las pérdidas generales sobre el número de familias.

$$\frac{\text{Pérdidas generales: } 2'811.562}{\text{Número de Familias: } 359} = 7.831 \text{ sucres/familia}$$

San Antonio:	84
San José:	40
Milagro:	40
Candelaria:	60
Chambitola:	50
Pisambilla:	50
La Libertad:	35
	359

Debido a que no conocemos los ingresos totales familiares, nos es imposible conocer con exactitud lo que significa esta suma de 7.831 sucres dentro de todo el Fondo de supervivencia. Para acercarnos a lo que podría significar en cuanto porcentaje anual, dividamos pérdidas generales sobre número de personas.

$$\frac{\text{Pérdidas generales: } 2'811.562}{\text{Número de personas } 1.715} = 1.639 \text{ sucres/familia}$$

Si se supone que el ingreso per cápita anual es de 10.000 sucres, (con referencia a los datos del Banco Central que asignó en 1979 un ingreso de 7.500 sucres en áreas marginales), cruzamos percápita anual versus pérdidas individuales para extraer el porcentaje de pérdida individual.

$$\frac{\text{Percápita anual: } 10.000}{1639} \times \frac{100}{x} = 16.39 \text{ o/o}$$

Es decir cada individuo ha perdido un 16.39 o/o de su fondo de supervivencia anual, cuestión que ya nos permite tener una idea muy aproximada del daño.

c) Respuestas familiares a la granizada.

Es necesario distinguir dos tipos de respuestas: uno, las respuestas o mejor dicho el comportamiento de la racionalidad productiva de los comuneros frente a cualquier problema similar (helada, granizada, vientos, sequía, plagas) planteado antes de que eventualmente se presente alguno de éstos; y dos, las respuestas presentadas después del problema.

1.- El comportamiento de racionalidad productiva.

El acceso a los diferentes pisos y nichos ecológicos para obtener una variada producción y/o. compartir los riesgos agrícolas en un amplio espacio, es el comportamiento conocido y fundamental de los comuneros andinos. La novedad o el modelo específico que hemos encontrado en estas comunidades ha sido la delimitación muy precisa de dos espacios, cada cual con su respectiva estrategia productiva. En efecto, las comunidades de San Antonio, Milagro, Candalaria y La Libertad tenían un acceso a las tierras de su propia comunidad en donde se asienta la Comuna y al sitio denominado Moras ubicado sobre los 3.600 m.s.n.m.; de igual manera la Comunidad San José tenía acceso a la tierra de lo que se identifica como el asentamiento de la comunidad y a Gualimburo, ubicado éste último sobre los 3 600 m.s.n.m. En las tierras de su propia comunidad, ubicada entre los 3.200 a 3.600 la gran mayoría de familias tenían en esta época una estrategia productiva similar (cebada—habas como cultivos principales y como secundarios tenían papas, quinua, cebolla, chochos); mientras que en Moras o Gualimburo situados de 3600

a 3750 m.s.n.m. cultivaban en esta misma época papas—habas como cultivos principales y cebada, quinua, chochos como cultivos secundarios.

Interesaba tener al mismo tiempo tres productos principales: cebada, papas, habas compartiéndose su producción en los dos espacios separados y al interior de cada uno de los espacios accediendo a parcelas ubicadas en la loma y las huecadas.

La granizada al afectar al piso que va desde los 3200 a 3600 m.s.n.m. golpeó la estrategia de supervivencia, quitándolos el mayor porcentaje de cebada y la mitad de habas: es decir de los tres cultivos principales la dieta dispondrá solo de papas, la mitad de habas y casi nada de cebada.

Otro elemento que nos llama poderosamente la atención, es el acceso multicomunal a un sitio (Moras). Oberem en su artículo "El acceso a recursos naturales de diferentes ecologías en la Sierra Ecuatoriana" (Siglo XVI) había señalado que los Ayillos y Cacicazgos a más del intercambio a través de los mindalaas, tenían un acceso a archipiélagos compartidos por diversas étnias: Murra en el caso de la Puna, había señalado que ese acceso multiétnico o archipiélagos compartidos era muy común, producía alianzas o guerras temporales entre los que accedían al recurso.

Con preferencia, accedían de manera multiétnica a pisos de montaña, productores de coca, o de sal y lo hacían a través de colonias permanentes que se reconocían con su étnia de origen.

En el caso que nos ocupa, la distancia es pequeña, de 2 a 4 horas de camino a Moras o Gualimbuero, se trata de un piso ecológico que produce más o menos similares recursos y que puede ser controlado sin necesidad de colonias permanentes; aunque para el caso del cuidado de animales, existen ya residentes permanentes que tienen complejas relaciones de afinidad con los miembros de las comunidades descritas.

Encontramos en consecuencia una forma restringida de la racionalidad descrita por Oberem y Murra, tanto más se confirma este planteo, puesto que el control de esa zona se opera con alianzas y tensiones intercomunales. Así por ejemplo en la actualidad hay una alianza entre Candelaria, Libertad, Milagro, San Antonio, para enfrentar a Carrera que tiene acceso a Moras. Valga una digresión más, mientras Carrera "pertenece" a la Fei, las otras "pertenecen" a Ecuarrunari y a primera vista esta bronca parece sobredetermina-

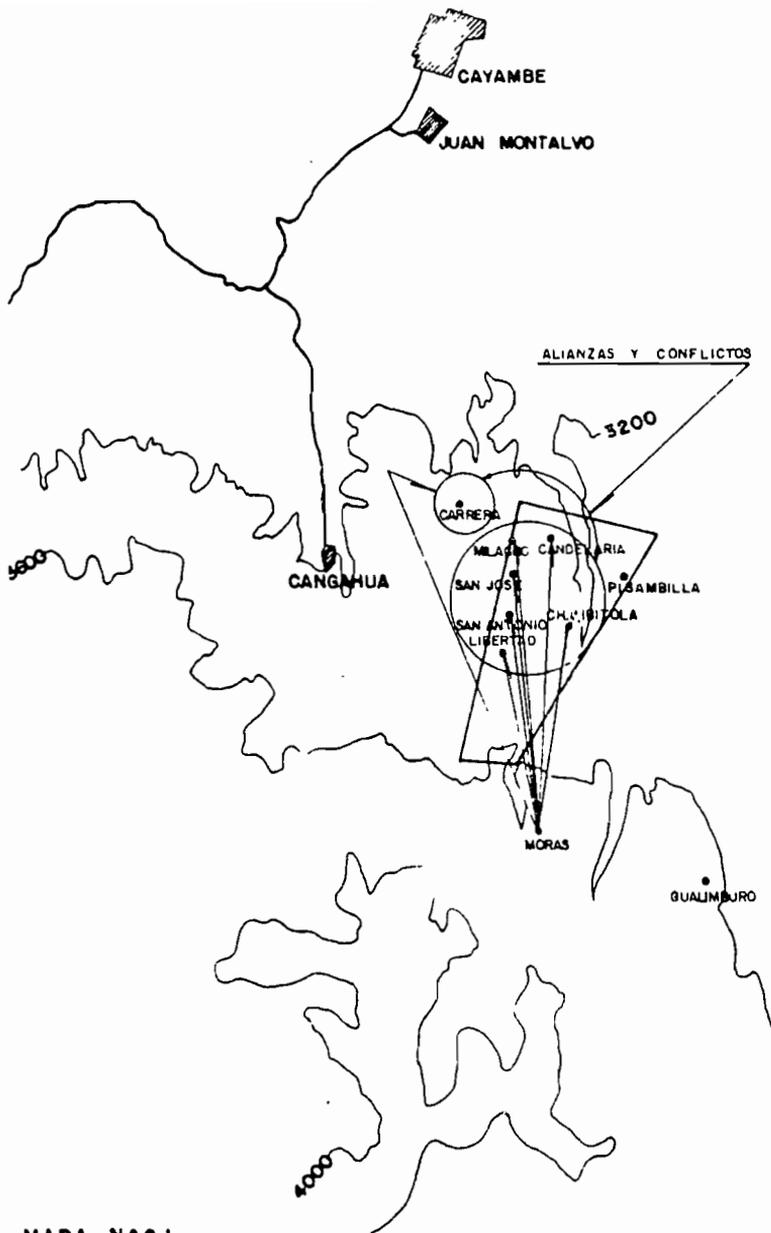
da por conflictos de las Centrales nacionales, cuestión que de ningún modo es fundamental (aunque puede ser exacerbada por dirigentes inspirados en el sentido de posesión—pertenencia o propiedad paternalista que se arroga representar y controlar), sino en los conflictos que provienen de la lógica de ocupación de pisos ecológicos. Esta misma lógica de acceso a sectores distanciados de su propia comunidad lo hemos visto en la misma zona en Pucará, Paccha que acceden a Cucupuro y Chumillos.

Hemos indicado que al interior de cada uno de los espacios en los que hay una estrategia productiva similar, aquí también se repite la lógica. Las familias disponen de más de una parcela procurando acceder a lomas y huecadas (con preferencias a estas últimas) y siembran en distintos días, sea 8, 15 o 30 días de diferencia, cuestión que ayuda muchísimo en el caso de heladas, granizadas, sequías, vientos y plagas. Por ejemplo, en esta granizada, la cebada que ya tenía formada la espiga fue la más impactada; mientras que a distancias de 50 a 100 metros o inclusive en el mismo terreno, cebada sembrada 15 días después se salvó porque aún la espiga no se había formado.

Grafiquemos esta relación. (VER MAPA Nº 2 - PAG. 148)

La racionalidad productiva no se agota con el uso de distintos pisos ecológicos y sembrando en distintos tiempos; sino que combina el acceso a tierras de huecada, pendiente y lomas; siembra distintas variedades de un producto cada una de las cuales tiene resistencia sea a las plagas, heladas, sequía, vientos, granizadas, humedad; y establece dos espacios distintos con estrategias productivas distintas y complementarias de modo que si se pierde la una, subsiste la otra. La racionalidad productiva ejercita estas 5 formas para enfrentar los riesgos, demostrando una altísima lógica, una vasta ciencia popular asimilada en siglos de agricultura, que deben poner a meditar a los "magos" del desarrollo, que imbuídos de recetas de la agricultura mecánica y química del capital pretenden hacer tabla rasa de este conocimiento, pero que sus "recomendaciones" no hacen sino sonreír a los comuneros.

Por otra parte, los comuneros aseguran otros rubros productivos que puedan ser utilizados como posibles alternativas. En la zona esos rubros son cuatro: la cebolla, los animales, el salario y las relaciones de reciprocidad.



MAPA N°9:

**ACCESO MULTICOMUNAL A UN ARCHIPIELAGO PRODUCTIVO
A 2 Y 4 HORAS DE DISTANCIA DE MANERA RESTRINGIDA**

La cebolla se ha demostrado en la zona, como el producto más resistente a heladas, granizadas, al viento y a las plagas. Sus limitantes son el riego, la pendiente y luego la comercialización fluctuante. Sus réditos son buenos y ha entrado ya en la lógica de supervivencia de la familia. Se podría pensar que su alta resistencia podría determinar cierto privilegio en su producción, pero, ni el mercado seguro, ni la disposición de riego, como lo que significaría cambiar toda la lógica productiva y nutritiva, nos hacen pensar que su incremento no será muy significativo.

El componente pecuario en esta zona, de acuerdo a datos a los que vamos accediendo, cada vez nos va sorprendiendo más y más, en el sentido de que parece ser mucho mayor a lo que nos habíamos imaginado en un principio, sería en consecuencia parte muy importante de la lógica de supervivencia familiar. Aunque amerita un estudio particular, los animales existentes en las comunidades (ovinos, porcinos, cuyes, vacunos, caballares, aves) parecen cumplir algunas funciones: constituir parte importante y a veces principal del patrimonio familiar (poseemos datos que nos informan de que el patrimonio en animales es superior al patrimonio en tierras); constituyen una caja de reserva a la que se puede acudir en casos de pérdidas (como la actual), necesidades monetarias para fiestas, enfermedades, compras de productos industriales; también cumple funciones de intercambio, que en esta zona es muy nutrido y se realiza especialmente con los comuneros de San Pablo, accediéndose así a ropa, maíz, sal por animales; cumplen un papel ligado a la producción agrícola sea aportando abono, energía para el transporte, laboreo del suelo, cuidado de la propiedad; y finalmente cumplen un papel en el consumo ofreciendo carne, huevos, lana, cuero.

La opción salarial, de comercio y elaboración de artesanías, ha estado ya integrada a la estrategia productiva sobre todo en estos últimos tiempos y debe ser considerada no como una respuesta coyuntural a crisis productivas, sino como un ingreso más o menos permanente que puede intensificarse o reducirse dependiendo de las condiciones productivas locales.

Las relaciones de reciprocidad, no solamente actúan en el acceso a recursos, bienes y conocimientos para enfrentar el ciclo productivo, sino que actúan en la cotidianidad. Empero, parece más relevante analizarlas más bien en el marco de las respuestas coyunturales.

2.- Respuestas coyunturales después de la granizada.-

La familia tenía un cálculo para mantenerse con sus reservas hasta las cosechas. La reserva que disminuirá es aquella de cebada y habas. Frente a esta situación se han dado numerosas respuestas que tienen que ver con los daños que como familia soportaron: la disposición de recursos de tierra, animales, fondos de reserva y fuerza de trabajo y las opciones posibles de ser utilizadas, inclusive las rituales.

La primera reacción más o menos generalizada se dirige a reducir el consumo, haciendo un nuevo cálculo de lo que disponen frente a la época y cantidad de posibles cosechas.

Una segunda opción que varía de una a otras familias: hay quienes sembraron inmediatamente cebada (sólo cebada) desafiando los tres meses secos (junio, julio, agosto) con el propósito de igualarse después de 2 ciclos agrícolas; otros optaron por echar mano a los salarios de Quito y la costa, con el propósito de utilizar ese dinero para completar el fondo de supervivencia o para acceder a semillas.

La tercera opción, aún no se ha presentado, pero se la ejecutará en los próximos 2 ó 3 meses: vender animales para el fondo de supervivencia o para comprar semilla; comprometerse con economías campesinas familiares a través de relaciones de partido para acceder a tierras o semillas; comprometerse con el capital comercial usurario para acceder a dinero y semillas; y otros intensificarán las relaciones de reciprocidad sobre todo el "chucchir".

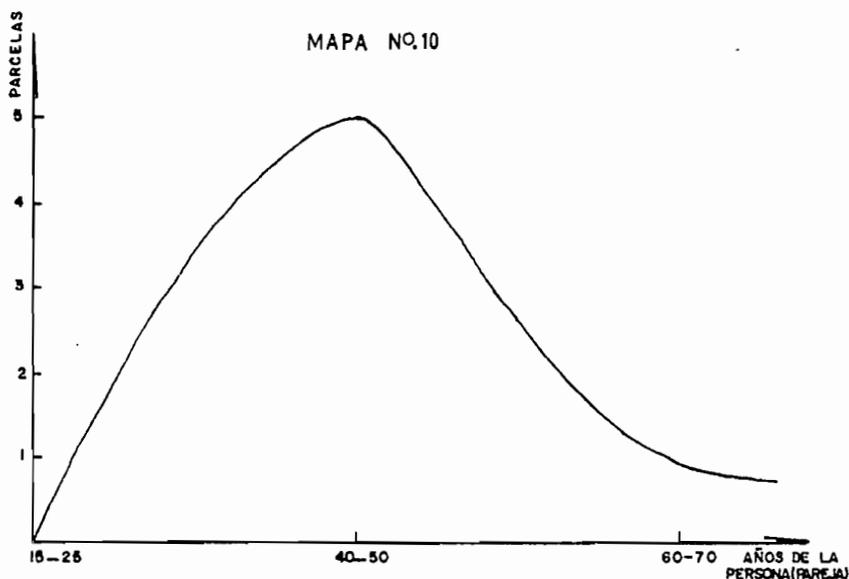
Este último aspecto de las respuestas (el chucchir) merece unas palabras:

Nos había interesado identificar las familias más golpeadas por la granizada tanto en daños soportados, como en alternativas viables para recuperarse. Nuestra conclusión fue sorprendente, los que menos alternativas tenían eran los viejos y las viudas, que declararon que su opción es la venta de animales e intensificar el chucchir en parcelas no afectadas pero vecinas a su sitio de vivienda.

A una primera lectura, nos pareció ver un comportamiento ligado a la mayor o menor ligazón al mercado, valga decir al carácter tradicional o no de la economía campesina: asimilando a los viejos que presentarían opciones más tradicionales y los jóvenes más ligados al mercado. Aunque el comportamiento de los viejos tenga ele-

mentos de esta naturaleza, sin embargo pensamos que el comportamiento más bien hace relación a otras circunstancias, puesto que los comportamientos culturales entre jóvenes y viejos no son del todo distintos.

El control de parcelas en diversos pisos ecológicos reconoce una curva, que corresponde al ciclo vital. A tiempo de formar una pareja (15 a 25 años) comienza el acceso a parcelas y la máxima propiedad llega cuando la pareja dispone de hijos solteros que aún no se han casado, digamos la pareja estaría por los 40-50 años. Cuando comienzan a casarse los hijos, la propiedad se desmembra poco a poco, hasta que cuando viejos, la propiedad se ha reducido a una parcela alrededor de la casa.



CICLO VITAL Y CONTROL DE RECURSOS

En esas condiciones, los viejos no pueden compartir los riesgos agrícolas, tampoco pueden optar por el salario, por "ley biológica" la mayoría de "viejos" son mujeres viudas que no pudieron desplazarse a la ciudad, tampoco a archipiélagos distantes: soportan en su sitio de vivienda los problemas agrícolas, debiendo acudir al chuchhir como mecanismo cultural-social viable para su situación.

d) Las respuestas comunales.

La capacidad comunal para desarrollar respuestas frente a estas eventualidades nos informa de la solidez organizacional. La pérdida de la capacidad de gestión, de recursos y su dependencia de lo externo mostrarían una tendencia de deterioro, que resiste en última instancia a nivel familiar.

Las respuestas comunales han sido diversas, mostrándonos así el real papel que juega el poder formal y real en cada una de las comunas.

La respuesta comunal que gozó de un consenso fue la peregrinación ritual hacia el sitio donde nacía la virgen para "confirmar su existencia". La relación con la virgen no tanto era de desagravio, sino de reconocimiento, atestiguar su presencia real, para luego pasar a desagraviarla—honrarla con una misa y un camino de llegada a la capilla.

Las comunidades de poca solidez organizativa solo llegaron a este primer acuerdo y luego dejaron librada la situación a lo que cada familia podía hacer por su cuenta y riesgo.

La mayoría de comunidades sin embargo, adoptaron nuevas medidas: pedir apoyo externo diversificado a instituciones estatales, privadas y a las mismas organizaciones gremiales nacionales.

Es consenso en las comunidades no sentirse propiedad de organización o institución alguna. Reclaman apoyo diversificado para luego procesarlo a su interno. Frente a los "sentimientos de propiedad" desarrollados por grupos paternalistas la comunidad responde expresando su autonomía en las decisiones.

Tal autonomía es altamente positiva, demuestra otra vez la capacidad de gestión comunal, debe ser potenciada y desarrollada. La intervención política externa (la nuestra por ejemplo) puede instalarse en el procesamiento que hace del carácter de las distintas ayudas aportando con informaciones que permitan discernir los significados de las intervenciones externas.

Muchas de las intervenciones estatales o paraestatales en ausencia de información y correcta ubicación de lo que significa el estado y su política, perciben al Estado como al compadre mestizo con el que se puede establecer formas asimétricas de relación. Es que la experiencia comunal y máximo regional que los campesinos in-

dígenas han acumulado en la relación con los mestizos y el capital comercial pueblerino, no son útiles para explicar el problema del Estado, el poder de clase, el imperialismo, etc. Esta es precisamente una línea posible de trabajo en la reflexión.

Empero, existen respuestas que la comunidad no ejercita por no disponer de medios materiales para ejecutarlas. La discusión sobre el problema de los recursos y su potenciación constituye un elemento de trabajo útil.

La reflexión intercomunitaria respondió activando los mecanismos de trueque a préstamo que comunidades no afectadas concedieron a las afectadas, consolidando los vínculos de unidad en la zona.

La presión sobre las instancias estatales a nivel jurisdiccional se realizó pero sin resultados. Ni el MAG, ni el Municipio de Cayambe respondieron a las presiones realizadas. Esto más bien tiene importancia para la propia reflexión de los comuneros, y creemos que es parte de una discusión posterior.

En todo caso, discernir el comportamiento frente a los riesgos agrícolas, constituye un acercamiento al saber popular, a una evaluación de las capacidades populares y nos permite ir adecuando nuestra relación de aprendizaje y de acción.