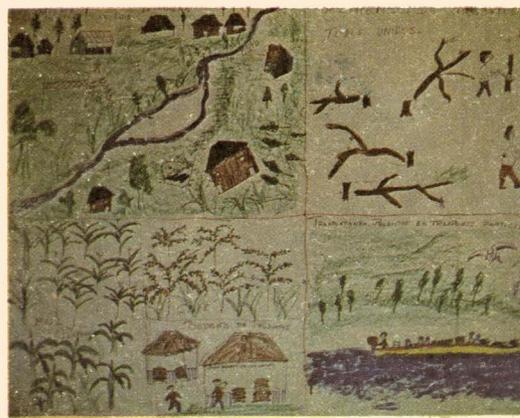
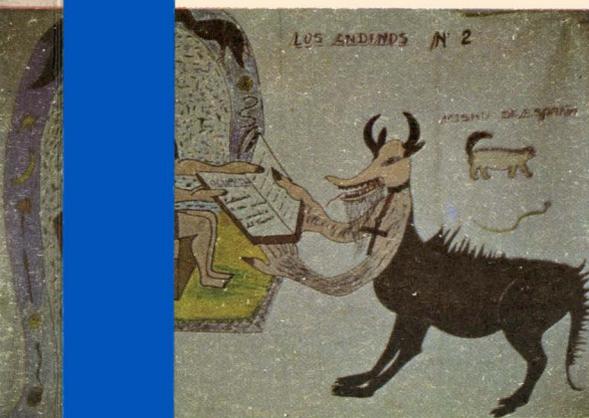
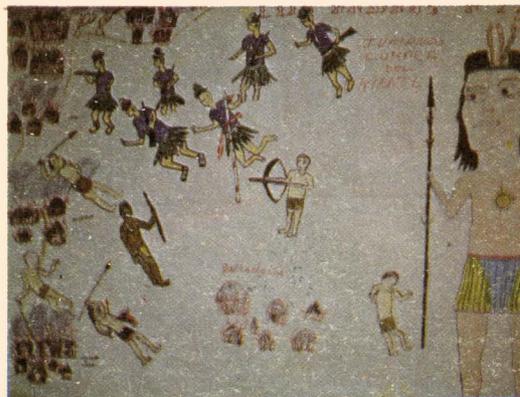


# ecuador DEBATE

MAYO DE 1984

QUITO – ECUADOR



**RELIGIOSIDAD POPULAR  
LA IGLESIA DEL PUEBLO**

5

\$ 5,00

# ecuador DEBATE



R224-3048

QUITO - ECUADOR

# ecuador DEBATE

## COMITE DIRECTIVO:

*José Lasso, Francisco Rbon Dávila, Lautaro Ojeda, Manuel Chiriboga, Jaime Borja.*

## CONSEJO EDITORIAL:

*Galo Ramón, José Sánchez Parga, Manuel Chiriboga, Francisco Rbon Dávila.*

## COMITE DE REDACCION:

*Andrés Guerrero, Fernando Gutiérrez, Carlos Jara, Iván González, Víctor Hugo Torres, Hernán Rodas, Francisco Gangotena, Carlos Arrobo, José Mora Domo, Antonio Guzmán, Adolfo Rutz.*

## DIRECTOR:

*José Sánchez Parga*

## DISEÑO:

*José Mora Domo*

## DIAGRAMACION:

*Juan Calderón N.*

BIBLIOTECA



CAAP

Portada: Dibujos FOIN  
(Archivo CAAP)

PRECIO: 150 sucres

# ecuador DEBATE

## NOTAS

1. *La Colección ECUADOR DEBATE es una publicación del Centro Andino de Acción Popular CAAP, bajo cuya responsabilidad se edita.*
2. *ECUADOR DEBATE es una publicación periódica que aparece tres veces al año y cuyos precios son los siguientes:*

	<i>Suscripción</i>	<i>Ejemplar Suelto</i>
<i>América Latina</i>	<i>US\$ 10</i>	<i>US\$ 3,50</i>
<i>Otros Países</i>	<i>US\$ 12</i>	<i>US\$ 4</i>
<i>Ecuador</i>	<i>Sucres 400</i>	<i>Sucres 150</i>

*(En todos los casos incluye el porte aéreo).*

3. *La dirección postal de la Revista es: Apartado Aéreo 173-B, Quito, Ecuador, Oficina ubicada en Av. Las Casas 1302 y Arias de Ugarte. A esta dirección deberán enviarse las solicitudes de suscripción, compra de ejemplares sueltos y solicitudes de canje de similares.*
4. *El material sometido para su publicación (artículos, comentarios, etc.) deberá ser canalizado en la medida de lo posible a través de los miembros del Comité de Redacción.*
5. *Opiniones y comentarios expresados por los colaboradores son de responsabilidad exclusiva de éstos y no necesariamente de la Revista.*
6. *El material publicado en la Revista podrá ser reproducido total o parcialmente, siempre y cuando se cite la fuente que le dé el respectivo crédito.*
7. *El símbolo de la revista es el logotipo del Centro Andino de Acción Popular.*

# índice

	Pág.
<b>EDITORIAL</b> .....	5
<b>COYUNTURA</b>	
<b>PROCESO ELECTORAL Y FUTURO POLITICO</b> .....	9
Luis Verdesoto	
<b>ESTUDIOS</b>	
<b>RELIGIOSIDAD POPULAR Y RELIGION DE ESTADO</b> .....	29
J. de Olano	
<b>COMUNIDADES CRISTIANAS DE BASE: UN FENOMENO ECLESIAL Y POLITICO</b> .....	38
Hernán Rodas	
<b>VISION PASTORAL DE LA RELIGIOSIDAD POPULAR</b> .....	56
Angel Salvatierra	
<b>RELIGIOSIDAD POPULAR: REFLEXIONES CRITICAS SOBRE UNA EXPERIENCIA</b> .....	82
J. Comblin	
<b>RELIGION Y FIESTA ANDINAS: RECONCEPTUALIZACIONES</b> .....	92
J. Sánchez-Parga	

**ANALISIS Y EXPERIENCIAS**

**EL MUNDO RELIGIOSO DE LOS SHUAR VISTO DESDE AFUERA** ..... 109  
Juan Botasso

**EL MUNDO RELIGIOSO DE LOS SHUAR ESTUDIADO A TRAVES DE LOS MITOS** ..... 115  
Siro M. Pellizaro

**LOS CONFLICTOS RELIGIOSOS EN LAS COMUNIDADES INDIGENAS DE LA SIERRA** ..... 125  
Lucía Zalamea

**LA RELIGIOSIDAD POPULAR DESDE LA IGLESIA EVANGELICA** ..... 134  
Víctor Hugo Vaca

**LA RELIGIOSIDAD DEL NEGRO ESMERALDEÑO** ..... 143  
Bertha Isabel García F.

**JERARQUIA ECLESIASTICA Y RELIGIOSIDAD POPULAR** ..... 149  
Entrevista a Mons. Luna Tobar

**análisis y  
experiencias**

---

## LA RELIGIOSIDAD POPULAR DESDE LA IGLESIA EVANGELICA: UNA EVALUACION CRITICA (\*)

Víctor Hugo Vaca

### INTRODUCCION.—

Este trabajo debe ser visto más como una presentación de constataciones. Es imperioso para los sectores evangélico—protestantes realizar algún tipo de investigación sobre la religiosidad popular tanto a nivel urbano como rural. Una interpretación objetiva de esa religiosidad podría servir de fuerza dinámica que ayude al pueblo a encontrar los caminos de su liberación.

A partir de los años 60 se han dado nuevas situaciones sociales y políticas en el continente que han obligado a los cristianos a pensar seriamente.

Unos para apoyar cambios radicales en las estructuras nacionales, otros para alentar un reformismo sin cambios estructurales, pensando sanitariamente que la sociedad es buena, sólo que está enferma; y, por fin, otros para apoyar el statu—quo.

Es por los años 60 que nuevos vientos teológicos e ideológicos soplan por el continente. Algunos en forma huracanada que han conmovido las bases eclesiales. La revolución cubana contrapone un nuevo modelo de desarrollo latinoamericano y obliga a los teólogos y creyentes a pensar que Dios sí puede funcionar en una sociedad no capitalista. Las formas clásicas del pensamiento teológico se resquebrajan. La reflexión sobre el Reino de Dios y su justicia cobra actualidad. Los teólogos nos hablarán que la historia de la salvación se da en un proceso constante de liberación, con hombres concretos y en situaciones reales.

Dentro de ese ver histórico tenemos que admitir que los conquistadores españoles con sus aliados religiosos conquistaron la tierra, la fuerza de trabajo, la cultura, la religión. La religión operó como un instrumento extra—económico de dominación. Los Dioses de los conquistadores "vencieron" a los dioses de los conquistados. Luego se establece una tregua de sobrevivencia, mediante la cual la religión

---

(\*) *El texto nos ha sido ofrecido por la Iglesia Evangélica Unidad del Ecuador. Su autor es coordinador de la Pastoral Rural Ecuatoriana, y miembro de la Comisión de Educación Cristiana de la Iglesia Evangélica Unida del Ecuador.*

de los vencidos se mezcla con la religión de los vencedores. Les "permite" practicar algunas de sus tradiciones, mitos y leyendas, las cuales pasarán a ser parte del "folclore nativo".

Federico González Suárez al referirse a la crueldad de la conquista y la colonialización y del nuevo hecho religioso nos dice que los indios "Nunca se resignaron a obedecer a los españoles, ni menos a servirles, siempre aborrecieron a los blancos y buscaron el modo de sustraerse a su servidumbre. La instrucción religiosa la recibieron de mala gana y su conversión al cristianismo no fue nunca sincera, porque en secreto conservaban la adhesión a sus prácticas supersticiosas. Más adelante escribe que *"El trabajo por ligero que fuera, les era odioso y la sujeción al misionero, al cabo se les hacía aborrecible; al principio la novedad les halagaba y los retenía; acudían con gusto a la iglesia y presenciaban embelezados la celebración de la misa; después satisfecha la curiosidad, no solo no les agradaban las ceremonias del culto sino que les eran fastidiosas y molestas; cómo les habían de ser deleitables, si ignoraban el significado sobrenatural de ellas? . . ."*

Lo expresado nos permite ver que la religiosidad forma parte de un hecho de dominación económica, cultural, social; es el resultado de una práctica y experiencia de vida histórica—social lo cual implicará un carácter y contenido de dominación clasista en la cultura y la religión.

Los dominados, consecuentemente, tendrán que practicar una cultura y una religión subalternas.

Para una mejor comprensión de la religiosidad popular, es importante no olvidar el pensamiento de Antonio Gramsci, que se encuentra reflejado en su teoría de la cultura, la cual está basada en el concepto de *hegemonía*. Esta hegemonía viene a ser la capacidad que tiene la clase dominante para imponer sus objetivos y contenidos de mando, educación y conducción ideológico—política sobre las clases dominadas. La hegemonía y dominación ejercen funciones coercitivas y control, a través de las instituciones del Estado. La iglesia es otro elemento de la superestructura social que sirve a los intereses de la clase hegemónica.

El problema de la ideología es para Gramsci una "Concepción del Mundo"; es una manera de ver, entender, concebir, sentir, vivir el mundo.

Gramsci decía . . . *"una ideología se podría decir, si al término ideología se le diera el significado más alto de concepción del mundo que se manifiesta implícitamente en el arte, en el derecho, en la actividad económica, en todas las manifestaciones de la vida individual y colectiva"* . . .

La concepción del mundo no es, por tanto homogénea. En la sociedad se presentan diferentes estratos culturales que se superponen, se mezclan, combinan. Sin embargo, hay una concepción hegemónica que es la "oficial". Frente a esta hegemónica, oficial, hay otra que aparece dialécticamente: una cultura subalterna, popular. Esto quiere decir que la cultura popular, subalterna, existe como contraposición a la hegemónica, oficial. En la sociedad, la matriz de la cultura popular son las clases subalternas, la matriz de la cultura oficial serán las clases hegemónicas.

Sin embargo, no hay una sola cultura popular. Por la misma ambigüedad ideológica y de práctica política vive incoherente y fragmentariada. Al respecto Gramsci considera que al hablar de la cultura popular *“es necesario también distinguir diversos estratos: los fosilizados, que reflejan condiciones de vida pasadas y que son, por lo tanto, conservadoras y reaccionarias; los estratos que constituyen una serie de innovaciones frecuentemente creadoras y progresivas, determinadas espontáneamente por formas y condiciones de vida, el proceso de desarrollo y que están en contracción, o en relación inversa con lo moral de los estratos dirigentes”*

Ahora, entendiendo con religiosidad las formas como un pueblo practica la religión, debemos decir de que la religiosidad forma parte del patrimonio cultural de un pueblo. En cuanto a la religiosidad popular se debería interpretar como la práctica de la religión por parte de la clase subalterna o la cultura subalterna. Esta práctica de la religiosidad popular se opone a las formas religiosas hegemónicas “oficiales”. Como no hay una sola cultura popular, tampoco hay una sola religiosidad popular.

En la cita histórica de Federicc González Suárez, éste nos deja ver con mucha claridad, por un lado, que existió una imposición para implantar la religión oficial: por otro lado la resistencia del pueblo nativo para no dejarse dominar por conceptos religiosos sobrenaturales, que no le son entendibles. Con el andar de la historia se puede hablar actualmente de una existencia de una religiosidad popular, practicada por un pueblo marginal, que en términos de Gramsci sería la cultura subalterna.

## LOS CRISTIANOS PROTESTANTES.—

Por el siglo 19 apareció un gran movimiento misionero protestante con grandes influencias de la teología europea y teología norteamericana.

Hay una gran influencia de la teología monofisista que enfatiza la divinidad de Jesús y que minimiza toda la humanidad de Cristo y los padecimientos que tuvo como hombre, como ser histórico. Un gran sector de esas empresas misioneras protestantes enfatizaron la predicación espiritualista, la salvación del alma y un cambio de vida individual.

Se plantea una conversión individualista. En su prédica, se dice que el creyente para su salvación debe separarse del mundo; de este modo el nuevo creyente podrá recibir los beneficios de Dios. Esta corriente se la conoce con el nombre de fundamentalismo y marca una ruptura entre la concepción de iglesia y de mundo. Sobre esto Conteris comenta: *“La Misión de la Iglesia es predicar el Evangelio y atender a la salvación espiritual del hombre. Su mayor preocupación por las determinantes económicas y sociales de su condición. Esto ha conducido a caer en un nuevo maniqueísmo en que el espíritu es afirmado como la realidad verdadera, mientras que la dimensión social corresponde al mundo, a una falsa o secundaria realidad”*.

Este nuevo movimiento misionero consideró que todos los problemas de tipo moral y problemas sociales que afectaban en nuestros países se debían a una influencia negativa de la Iglesia Católica Romana. La Iglesia Católica Romana había fallado, según sus criterios, y era importante una evangelización protestante en los Pueblos Latinoamericanos. Otros sectores misioneros, influenciados por la Reforma, coinciden en la idea que en América Latina era importante un cambio social. El Congreso Evangélico Panamericano de Panamá, reunido en 1916, así lo afirmó. Tras de estos pensamientos nuevos de cambio social en América Latina, que fueron llamados por otros sectores "Evangelio Social", ha ejercido una gran influencia el pensamiento de Max Weber, con respecto a su ética protestante. El concibió que existe una estrecha interrelación entre las formas de vida religiosa y las estructuras de la sociedad. Y admite pues que en las sociedades protestantes el desarrollo económico y social se ha puesto de manifiesto en grado superior a las sociedades dominadas por el catolicismo.

Con el enfrentamiento de estas dos posiciones los movimientos misioneros en América Latina han tenido sus avances y sus estancamientos, tanto en la implantación de sus ideas como en la organización de las iglesias.

**En materia de religiosidad popular el Protestantismo se presenta como una ruptura y una negación de la cultura popular.**

Al principio los conquistadores habían dominado a los dioses nativos.

Los Protestantes consideran que no tienen que dominar nuevos dioses, pero sí las formas tradicionales de práctica religiosa. El nuevo convertido al protestantismo tiene que ser totalmente diferente al viejo orden, a sus prácticas religiosas anteriores. La fe de los Protestantes es concebida como algo activo y muy individual. El nuevo cristiano protestante debe dar la honra y gloria a Dios en tanto que trabaja, se esfuerza, se sacrifica como individuo. Esto es lo contrapuesto con la fe católica que era muy pasiva, todo espera de la divina providencia, cuando ella lo pueda o lo quiera, espera el gran milagro, o sacarse la lotería o hallar una "huaca".

En la fe Cristiana—Protestante la práctica es cristológica. Está más centrada en Cristo que en la Virgen María. Pero en su teología y en su pastoral considera que la Misión de Cristo es ahistórica, descontextualizada. No es crítica. Las Buenas Nuevas de Cristo a los pobres, están tomadas en sentido espiritualista. Con ello se niega que el sacrificio de Cristo es por cambiar todo un sistema de explotación y miseria.

En esta nueva versión protestante prácticamente se niega la lucha de clases. Los nuevos convertidos protestantes se manifiestan en forma triunfalista, pues ellos ya tienen la salvación. Su salvación es individualista y por tanto todas las conquistas que pueden hacer son individuales. Cristo les va a solucionar sus crisis "personales". Esta es una clara penetración de la ideología individualista que contrasta con la práctica tradicional comunitaria. Por ejemplo, la minga va más allá del uso de la fuerza colectiva para desarrollar un determinado trabajo. La minga es una vivencia

y práctica comunitaria. Se mezclan el trabajo, la fiesta como las manifestaciones culturales de la danza, su música y aun el uso de la chicha.

La celebración de los bautizos, de los santos también tiene una forma de expresión comunitaria. Con la entrada de la nueva concepción protestante ya no se celebran los santos.

Ahora se celebrarán cumpleaños y se introduce el Happy Birthday. Los nuevos cristianos—protestantes vieron en la minga un elemento de pecado pues allá se danza y se emborrachan. Como un sucedáneo, en algunos sectores rurales la minga es transformada en la reunión evangelística. La gente coopera con alimentos para dar a personas que llegarán de dentro y fuera de su comunidad. La danza y la música es reemplazada por las nuevas canciones evangélicas.

Lo positivo de todo esto es que en su nueva práctica religiosa protestante muchos de los indígenas han sido sacados de la tiranía y explotación de los cantineros. Es muy cierto que muchos de esos campesinos al dejar de invertir sus pequeñas economías en el alcohol, o en otro tipo de cosas mundanas, ahora puede ahorrar (en la práctica no hay un ahorro — lo que hay es una transferencia de dinero de un gasto u otro) y puede hacer compras, por ejemplo: compra camas, compra radios, compra televisores, vestidos, etc.

Del concepto de la vida abundante expresado en Juan 10:10 se medirá en la forma y rapidez que tengan los nuevos convertidos de adquirir más y más cosas. Nadie se opone a que las personas tengan los elementos básicos que les permite vivir más adecuada y decentemente. Pero la vida abundante sobrepasa los límites del consumo y busca no una satisfacción individual sino una satisfacción colectiva. Con la idea consumista del nuevo creyente se produce una alienación económica. Pues, sólo le interesará todo lo que pueda beneficiarle individualmente. No le interesará en absoluto una práctica política y un cambio de las estructuras económicas y sociales. Todo tipo de solidaridad en la lucha de los pobres por los cambios, serán vistos como algo fuera de todo el contexto bíblico y práctica religiosa.

## LA BIBLIA.—

Es muy importante reconocer que el cristianismo protestante introduce la lectura de la Biblia y los nuevos cristianos se sorprenden en la medida que su conocimiento se posesiona de los versículos. La Biblia deja de ser un misterio, un objeto manejado sólo por doctos y sabios de la teología, los sacerdotes y los mismos misioneros. Ahora, el pueblo se da cuenta que sí tiene capacidad para entender muchos de los pasajes bíblicos.

Anteriormente para poder entender algo de la doctrina cristiana necesitaba de intermediarios; el nuevo convertido tiene la capacidad para desenvolverse solo frente a la lectura bíblica.

Sin embargo, esta lectura tiene carácter muy espiritualista. Su carácter fundamentalista le hace aceptar textualmente cada uno de los versículos sin conectarlo con la realidad en la cual se produjo o se dijo. Es una lectura descontextualizada y

por tanto alienante. El nuevo convertido aprende largos versículos bíblicos que los va a repetir en todos los momentos posibles. Así demuestra sus nuevos conocimientos bíblicos. Adquiere una nueva actitud: triunfalista. Se siente en capacidad de criticar la moral de los demás o de acusarlos y aun de condenarlos.

Este tipo de enseñanza y práctica llevará al nuevo convertido a separarse del mundo que en este caso es el de su comunidad. Y para esta actitud se ampara en San Pablo, II Corintios 6:14—15. 'Ver Dios Habla Hoy "No se unan ustedes en un mismo yugo con los que no creen. ¿Por qué tienen en común la justicia y la injusticia? ¿O cómo puede la luz ser compañera de la oscuridad? No puede haber armonía entre Cristo y el diablo, ni entre un creyente y un incrédulo". La aplicación de estos versículos le llevará a una concepción de un mundo satanizado. Para poder salvarse de él, tiene que fugar de este mundo. Hay un corito muy popular en los medios evangélicos que dice "ya no soy más de este mundo — soy del reino celestial".

En sus comienzos del aprendizaje del cristianismo, el nuevo protestante, no recibe instrucción sobre los instrumentos como combatir a Satanás, y al conjunto de las estructuras injustas de la sociedad. No ve que la explotación, la miseria, el hambre son consecuencias de las condiciones satánicas del sistema socio—económico imperante. De este modo el nuevo cristiano también se unirá a los católicos que defienden el sistema y tratan por todos los medios, de perpetuar la injusticia social.

Es importante que los sectores protestantes, que tienen dentro de sus iglesias a una mayoría perteneciente a la clase subalterna, promuevan re—lectura de la Biblia con una re—interpretación de la historia ecuatoriana. La historia que recitan los sectores protestantes y católicos es una historia elaborada por la burguesía.

## LA LITURGIA.—

La liturgia católica clásica usó el latín. Prácticamente estuvo fuera del alcance del pueblo. La misa tuvo todo un carácter mágico, sobrenatural, incomprensible para el pueblo, como bien lo manifestó González Suárez. El Sacerdote y sus acólitos son los únicos que pueden celebrar la misa. En los sectores protestantes la liturgia es más participativa. Quiebra todas las formas secundarias de reverencia. Ahora son todos los evangélicos, dentro de su congregación, los que pueden celebrar y recordar el sacrificio de Cristo. Sus intérpretes bíblicos son los propios miembros de la congregación. Sus dirigentes y líderes van surgiendo "democráticamente" y dentro del seno de la congregación. Su predicador no es un ser que monopoliza los signos bíblicos y los signos de la salvación. El lenguaje que utiliza el nuevo líder religioso es un lenguaje popular. La terminología técnica —profesional— teológica del sacerdote desaparece casi de raíz en la práctica de las congregaciones protestantes. A nivel popular esto es muy importante porque los convertidos al protestantismo ven que no es fundamental una formación de alto nivel para poder interpretar y transmitir algunos conceptos bíblicos. En sectores indígenas el pastor es otro indígena que les

hable en su propio idioma. La congregación indígena lo respeta como a un hermano — otro igual.

Sin embargo todos estos factores revolucionarios dentro de la práctica religiosa no han sido aprovechados al máximo por sectores protestantes. El pueblo analfabeto para poder leer la Biblia ha tenido que por su propia cuenta "alfabetizarse". Esto es digno de mención en los sectores evangélicos. Pero lamentablemente esa alfabetización ha sido a medias. Pues no le ha ayudado para llegar más allá, en el aprendizaje del contexto social, a descubrir las causas de sus problemas a enfrentar las demandas de la salvación total del hombre frente a la indigencia y la opresión.

Es bueno reconocer que la lengua quichua ha sido revalorizada en sectores protestantes. Anteriormente el quichua, como es sabido, fue menos apreciado. En el sector evangélico el quichua es el elemento más idóneo de comunicación popular a nivel individual y colectivo entre el pueblo creyente y los misioneros. Este hecho va a permitir que los sectores nativos indígenas tengan mayor aceptación por los misioneros que hablan la lengua materna. El sistema de circuito cerrado para transmitir por radio mensajes y una serie de comentarios de como mejorar ciertos aspectos de su vida práctica es muy relevante. Sin embargo las enseñanzas quedan nuevamente a nivel individual. El elemento justicia que nos habla el evangelio no es ignorado. El mejoramiento de la vida se lo sigue considerando como el sacrificio individual y no el producto de las conquistas colectivas.

## LA MUSICA Y EL CANTO.—

La música y el canto fueron dos elementos importantes introducidos por los misioneros como parte de la liturgia y como parte de la alabanza que el pueblo evangélico protestante debía hacerlo. Nuevamente viene la lucha contra la tradición popular y su práctica musical. Los nuevos evangélicos van a luchar contra la música autóctona, introduciendo himnos sagrados europeos y norteamericanos, en muchos casos su música folklórica. Esto es recibido en el pueblo como una música sagrada. Todo lo suyo era pecaminoso. Esta es una nueva forma de hacer distinción entre el pueblo salvado y el inconverso.

La letra de las canciones es una expresión de grito, dolor, angustia, que vive la gente y un renunciamiento a la vida terrenal. Revelan un escapismo de su situación, una huída, en vez de un enfrentamiento para transformar esa realidad. En el mes de noviembre pasado se realizó el V Congreso de la Pastoral Rural Ecuatoriano (este es un movimiento nacional de iglesias, congregaciones y cristianos evangélicos). Uno de los eventos del congreso fue un concurso de música y canto con el tema ¿"dónde está tu hermano?" Una de las varias canciones que tuvo bastante acogida fue, justamente una que muestra la tristeza, el dolor, los problemas personales, los problemas de salud. En otra parte de los versos muestra la incapacidad de la ciencia para resolver los problemas de la gente. Hay protestantes de nivel popular que rechazan la intervención de las ciencias como algo fuera del contexto religioso.

No se reconoce que la ciencia son también un instrumento de Dios y que deben estar al servicio del pueblo. Es muy cierto que las ciencias y servicios médicos han estado y están muy distante del alcance popular: tanto por el costo, como por la escasez de estos servicios; éstos se concentran en las grandes urbes para atender a los sectores más privilegiados de la sociedad. A ese nivel popular, la esperanza absoluta está en la cura divina. Sin embargo, en estos dos últimos años, algunos sectores protestantes que trabajan en salud, están formando los llamados promotores de salud. En una cierta medida la formación de estos promotores de salud marcan una desmitologización de la ciencia. Se trata de poner los conocimientos ~~de Dios y de~~ la salud al alcance del pueblo. También hay sectores que están incorporando el conocimiento, las prácticas médicas y farmaceas populares. Es una combinación de la sabiduría popular con las ciencias. La canción en referencia es la siguiente:

#### **Qué triste es la vida (Pasillo)**

*Que triste es la vida, vivir sin Jesucristo,  
esa alma está perdida, no tiene salvación.  
Oye amigo querido, si te encuentras enfermo,  
olvida esa inmundicia y entrégate al Señor.*

*La ciencia ya no puede con las enfermedades,  
la sanidad divina solo la da el Señor.*

*Una mujer lloraba con un flujo de sangre.  
pero llegó el momento que Cristo la sanó. (bis)*

Dentro del referido Congreso, se hicieron valiosos aportes sobre la religiosidad popular, evitando llevarla a un populismo y recogiendo la más positiva en una perspectiva de salvación integral. Se hicieron esfuerzos por sentar criterios sobre teología de la tierra a un nivel eminentemente popular. Siguiendo el hilo de canciones, aquí está otra que se cantó en el congreso que contrasta totalmente a la canción anterior. Su autor es el Pastor Evangélico Sergio González, él presenta dentro de la comunidad protestante un nuevo canto popular, una exhortación para marchar hacia la liberación.

#### **Paz, Justicia y Libertad (cueca)**

*Este pueblo ecuatoriano, buenas nuevas tiene ya, (bis)*

*El Evangelio cristiano, amor predicando está (bis)*

*Libertad, libertad, amor proclamando está (bis)*

*Jesucristo vino al mundo, a darnos liberación (bis)*

*la gracia y perdón profundo de Dios nos es grato don (bis)*

*Vamos ya, vamos ya hacia la liberación (bis)*

En forma general diríamos que los aportes del protestantismo en materia de religiosidad popular pudieron haber sido de una relevante influencia para lograr que el pueblo cristiano se inserte en un proceso de salvación y liberación integral. Si no se hubiera puesto el énfasis en la sola "salvación del alma" olvidándose los padecimientos del pueblo oprimido se habría dado grandes saltos históricos en este último siglo.

Es importante que los sectores protestantes revisen en sus conceptos y comprensión de la cristología desde la práctica y vivencia ecuatoriana. No deberíamos tomar las experiencias humanas de Jesús como algo meramente simbólico—espiritual. Debería interpretarse como uno de los aspectos fundamentales de la encarnación de Dios en Jesucristo y por tanto una encarnación con los dolores y sufrimientos del pueblo.

La salvación triunfalista protestante debería ser interpretada como un proceso histórico de salvación, en el cual los sectores populares serían los sujetos en esa historia y no meros objetos de salvación.

La fe de los creyentes debe ser una fe encarnada en el diario trajinar. La fe cotidiana debe estar iluminada por Jesucristo que vivió, sufrió, murió, y resucitó. Mientras haya la injusticia, la explotación, y la miseria, del pueblo, Cristo seguirá crucificado; la resurrección vendrá en el proceso de liberación. La religiosidad popular como intento de nueva concepción cristológica debe llevar al pueblo a comprender al Jesús histórico y a la historia de Jesús, viviendo las angustias, y las esperanzas del pueblo.

El pueblo evangélico debe comprender una vez más que la historia de la salvación viene de Cristo y pasa a través de la proclamación de las buenas nuevas a los pobres, la liberación de los oprimidos (Lucas 4:16—18). Pero a la vez los pobres deben comprender que no sólo por la gracia de ser pobres ya tienen la salvación. La religiosidad popular debe ayudar a que se comprenda que sólo cuando los pobres tomen para sí el proyecto histórico de liberación y sean en sí los luchadores por la liberación, entonces las esperanzas de la salvación serán una realidad.

Es el papel de los no—pobres el de solidarizarse profundamente en este proceso salvífico, para lograr la implantación de la justicia y del amor del Señor. Reconocemos toda nuestra limitación humana; pero estamos interpelados por la Palabra de Dios y obediencia a El a transformar el mundo.

*“Así que, hermanos míos, les ruego por la misericordia de Dios que se presenten ustedes mismos como ofrenda viva, consagrada y agradable a Dios. Este es el verdadero culto que deben ofrecer. No vivan ya según los criterios del tiempo presente; al contrario, cambien su manera de pensar para que así cambie su manera de vivir y lleguen a conocer la voluntad de Dios, es decir, lo que es bueno, lo que le es grato, lo que es perfecto”.*

*Romanos 12:1—2*