

Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador  
Departamento de Antropología, Historia y Humanidades  
Convocatoria 2019-2021

Tesis para obtener el título de Maestría de Investigación en Antropología

Construcción de la identidad en Amauta Yuyay, entre lo político, lo étnico y lo religioso

Diego Emilio Muñoz Useche

Asesor: Fernando García

Lectores: Luis Alberto Tuaza y Santiago Basabe

Quito, septiembre de 2022

## Índice de contenidos

Resumen .....	VI
Agradecimientos .....	VII
Introducción.....	1
Capítulo 1. Aspectos teóricos .....	4
1.1 Religión y política .....	4
1.2 Evangélicos y proyectos políticos .....	4
1.3 Evangélicos y el escenario electoral.....	7
1.4 Religión, política e identidad .....	8
1.7 Movimientos sociales y partidos políticos .....	11
1.8 Estado y movimientos sociales .....	15
1.9 Nuevos movimientos sociales .....	16
1.10 Identidad política.....	19
1.11 Construcción de la identidad política .....	19
1.12 Usos de la identidad política .....	22
Capítulo 2. Movimiento indígena y el estado ecuatoriano .....	24
2.1 Indígenas evangélicos y el estado ecuatoriano.....	26
2.2 Participación electoral del movimiento indígena evangélico.....	28
2.3 Amauta en la administración local .....	33
2.4 Participación en instituciones estatales .....	34
2.6 Repertorios de acción socio estatales y circuitos de representación .....	42
Capítulo 3. Amauta Yuyay .....	44
3.1 Liderazgo carismático en Amauta Yuyay .....	44
3.2 “Si alguien dice Amauta es como estar hablando del doctor Pedro Curichumbi” .....	46
3.3 Militancia en Amauta.....	49
3.4 Mujeres dentro de Amauta Yuyay .....	52
3.5 “hacer política con tinte cristiano” o algo más.....	53
3.6 Estructura de Amauta Yuyay .....	55
3.7 Forma de hacer política dentro de Amauta Yuyay.....	58
3.8 División de labores dentro del trabajo político .....	60
Capítulo 4. FEINE .....	63
4.1 FEINE en el escenario político actual .....	63
4.2 FEINE y la acción política a futuro.....	65

4.3 “Evangelio integral” desde las bases.....	69
4.4 Estructura de la FEINE y organizaciones provinciales .....	70
4.5 FEINE y las organizaciones provinciales.....	76
Conclusiones.....	79
Referencias .....	83
Anexos .....	91

## **Lista de ilustraciones**

### **Gráficos**

Gráfico 4.1. Estructura junta directiva FEINE .....	71
Gráfico 4.2. Estructura directiva provincial FEINE .....	72

### **Declaración de cesión de derecho de publicación de la tesis**

Yo, Diego Emilio Muñoz Useche, autor de la tesis titulada “Construcción de la identidad en Amauta Yuyay, entre lo político, lo étnico y lo religioso”, declaro que la obra es de mi exclusiva autoría, que la he elaborado para obtener el título de maestría concedido por la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador.

Cedo a FLACSO Ecuador los derechos exclusivos de reproducción, comunicación pública, distribución y divulgación, bajo la licencia Creative Commons 3.0 Ecuador (CCBY-NC-ND 3.0 EC), para que esta universidad la publique en su repositorio institucional, siempre y cuando el objetivo no sea obtener un beneficio económico.

Quito, septiembre de 2022.



Diego Emilio Muñoz Useche

## **Resumen**

Esta tesis busca responder a la pregunta de ¿Cómo se construye la identidad política dentro de una organización y un movimiento político indígena evangélico? Para dar respuesta a esta interrogante se toma como caso particular el Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicas del Ecuador (FEINE) y el movimiento político Amauta Yuyay. A partir de entrevistas y análisis de archivo, se busca evidenciar como al interior tanto de la organización religiosa como del movimiento político se articulan discursos étnicos junto con discursos y prácticas religiosas y políticas. Esto da como resultado que se participe y se construyan agendas políticas de acuerdo a una visión religiosa.

Dentro del desarrollo de la tesis se puede observar como el ingreso de la FEINE al escenario político ecuatoriano solo se da a finales del siglo XX, motivado por una reinterpretación teológica. Como parte de este viraje teológico se da la creación del movimiento político Amauta Yuyay. Es decir, Amauta Yuyay inicia su existencia como una parte de la FEINE.

Desde que la FEINE decide participar en política lo realiza de diversas maneras: la participación en elecciones, ingreso en instituciones estatales y movilizaciones y protestas. Estas formas de participar en política se llevan a cabo de forma particular, donde se articula lo religioso y lo político. Ejemplos de lo anterior es recitar versículos de la biblia durante las manifestaciones o utilizar las iglesias como lugares para realizar campañas electorales. En el 2013 se divide la FEINE y Amauta Yuyay. Lo anterior ha hecho que Amauta Yuyay pierda el poder político que había logrado tener en la provincia de Chimborazo, ya que pierde el apoyo de las iglesias, y esto reforzado con fracturas internas que ha habido dentro de la organización política. Por otro lado, desde la FEINE se planteó retomar la postura inicial de ser una organización apolítica. Sin embargo, lo que se puede ver es que siguen participando en acciones como diálogos con representantes del gobierno, participación en jornadas de movilizaciones e incluso participación en elecciones, aunque sin candidatos propios.

### **Agradecimientos**

En primer lugar, deseo agradecer a todas las personas dentro de la FEINE, CONPOCIECH y Amauta Yuyay. Puesto que, sin la ayuda de estas personas no hubiese sido posible culminar este trabajo. Ya que, todos y todas dedicaron parte de su tiempo para ayudarme a entender el funcionamiento de la organización religiosa y el movimiento político.

También, es necesario agradecer a los profesores de FLACSO. Puesto que, a lo largo de las clases pude abrir la perspectiva de la investigación y ver nuevas vetas de análisis. Esto fue fundamental ya que pude utilizar los conocimientos aprendidos para ver la realidad que estaba observando y analizando.

Por último, deseo agradecer a Valeria, quien con su apoyo y tiempo me ayudo a entender las particularidades del tema y posteriormente escribir esta tesis

## Introducción

El presente estudio gira sobre los ejes de: etnicidad, movimientos religiosos evangélicos y política.<sup>1</sup> En general busca ver la forma en la cual el comportamiento político de las personas se encuentra mediado por aspectos religiosos. Sin embargo, es importante establecer que no deseo entender lo político únicamente como la participación electoral. En lugar de ello, se plantea entender la política como acción política, es decir, la intermediación de intereses entre la sociedad y el estado (Zaremborg, Gurza y Guarneros 2017). Esta intermediación de intereses contiene, pero no se limita a la participación electoral, sino que también entran a jugar aspectos como las movilizaciones, protestas y la participación dentro de instituciones estatales. En última instancia este documento busca mostrar como el discurso religioso construye un tipo de subjetividad particular que trasciende lo teológico y tiene incidencia en los debates y agendas políticas del Ecuador e incluso en las construcciones identitarias políticas de los sujetos.

Por este motivo la pregunta central sobre la cual gira la presente investigación es: ¿Cómo se construye la identidad política al interior del movimiento político Amauta Yuyay y de la organización FEINE? Para dar respuesta a esta gran interrogante se plantea un segundo nivel de análisis: ¿De qué forma se articulan los discursos y prácticas religiosas, políticas y étnicas dentro del movimiento político Amauta Yuyay y la organización FEINE? Al ser esta pregunta general es necesario plantear otras preguntas más específicas ¿Cuáles son los discursos y prácticas religiosas dentro de Amauta Yuyay y la FEINE? ¿Cuáles son los discursos y prácticas políticas dentro de Amauta Yuyay y la FEINE? ¿Cuáles son los discursos étnicos que se generan al interior de Amauta Yuyay y la FEINE?<sup>2</sup>

Dentro de las preguntas planteadas anteriormente se establece que el análisis va a ser en dos organizaciones, el movimiento político Amauta Yuyay y el Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicos del Ecuador- FEINE. Lo anterior tiene una explicación, al inicio de la investigación se había planteado tomar como caso de estudio al movimiento político Amauta Yuyay, ya que era el brazo político de la FEINE. Sin embargo, conforme avanzó el tiempo se pudo evidenciar que a partir del año 2013 hubo una fractura entre el movimiento político y la

---

<sup>1</sup> Dentro del término “evangélicos” agrupo a las diferentes denominaciones religiosas (evangélicos, pentecostales, neo pentecostales) que son comúnmente conocidos como “cristianos” (Beltrán 2006).

<sup>2</sup> Se toman los discursos y prácticas religiosas, políticas y étnicas de forma separada (cada una tiene una pregunta) para tener mayor claridad a nivel conceptual. Sin embargo, se entiende que al momento de realizar trabajo de campo estas categorías se pueden cruzar y superponer unas con otras.



organización. Pero, aún después de la fractura ambas organizaciones siguen teniendo acercamientos e incluso un desarrollo paralelo, por lo cual no es posible centrarse solo en una, sino que es necesario hablar de las dos.

La FEINE es una organización indígena que nació en 1980 con propósitos sociales y religiosos. En cuanto a los propósitos sociales estaba dar seguimiento a los programas de salud y educación llevados a cabo por los misioneros además de luchar contra la doble discriminación que sufrían (por ser indígenas y evangélicos). Por otro lado, en el aspecto religioso estaba la capacitación en la doctrina evangélica, la realización de campañas de evangelización, reproducción y producción de himnos, biblias y textos evangélicos (Guamán 2006). Por otro lado, el movimiento político Amauta Yuyay es importante ya que desde su aparición en el año 1998 ha tenido fuerte reconocimiento en la región de la Sierra Central del Ecuador (Chimborazo) y han logrado obtener alcaldías, concejalías y puestos en juntas parroquiales rurales (Andrade 2005). Por lo tanto, es a partir del estudio de ambas organizaciones que se puede analizar la relación entre etnicidad, política y religión.

La forma en la cual fue llevado a cabo este estudio fue mediante la realización de entrevistas tanto a personas que han trabajado el tema como es el caso de Luis Tuaza, Julián Guamán y Susana Andrade y también entrevistas a personas que hacen parte de las directivas de la FEINE y de Amauta Yuyay. Si bien se pensó en llevar a cabo trabajo de campo dentro de las comunidades esto no pudo ser hecho debido a la situación actual de crisis sanitaria a causa del COVID.

La justificación de este proyecto va en tres sentidos. En primer lugar, Ecuador desde 1906 se ha reconocido como un estado laico (Bustos 2017, 182) hecho que fue ratificado con la constitución política de 2008. Es decir, se da la separación entre Iglesia- Estado. Sin embargo, desde el año 1998 con la aparición del movimiento político Amauta Yuyay la idea de laicidad empieza a desvanecerse. Puesto que, la religión vuelve a aparecer en la escena política, ya no en relación a la iglesia católica (como ocurrió tradicionalmente) sino a los movimientos religiosos evangélicos. En segundo lugar, se da una contradicción hacia las teorías de la secularización donde se establece que la religión va a desaparecer del ámbito público a causa del avance de la modernización y la racionalización de la sociedad (Santamaría 2013, 27). Lo que en realidad está ocurriendo es una revitalización de la religión sustentada a través de la práctica política. Puesto que, ya no se trata de salvar el alma de los creyentes en el más allá, sino de “ganar la nación para Dios” (Muñoz 2016). Lo anterior a partir de nuevas interpretaciones que se dan sobre los textos

religiosos en donde se conjuga la visión teológica con la acción en el mundo, en otras palabras, se desarrolla un “evangelio integral” (Andrade 2005, 56).

En tercer lugar, los estudios realizados ya sea sobre el movimiento político Amauta Yuyay o sobre la FEINE (Andrade 2004, 2005. Guamán 2004, 2006. Aigaje 2010) se centran en la organización política como tal, ya sea en su historia, estructura interna o su forma de acción como bloque. Pero, dejan de lado al sujeto, la forma en la cual este se relaciona y participa dentro de estas organizaciones. Por este motivo, este proyecto busca dar una mirada “desde abajo” y a partir de allí respondiendo sobre la interrogante de la identidad política, mostrar como la imbricación entre religión y política construye un tipo de subjetividad particular.

Ahora bien, la presente tesis se organiza en cuatro capítulos. El primer capítulo es una elaboración teórica sobre los tres ejes que tiene la investigación. Es decir, religión (movimientos evangélicos) y política, movimientos sociales étnicos e identidad política. Lo anterior tiene como objetivo rescatar aquellos aportes teóricos que van a ser fundamentales a lo largo de la investigación

El segundo capítulo busca ahondar en las formas de relación entre el estado, Amauta Yuyay y la FEINE. Allí se va a hacer énfasis en la participación electoral, el ingreso en instituciones estatales y las protestas y movilizaciones. Lo anterior tiene como finalidad mostrar que existen diversas formas de relación entre el estado y estas organizaciones y que tales relaciones no son armónicas. Tanto capítulo tres como el cuatro se centran en los actores, específicamente en las personas que hacen o han hecho parte del movimiento político Amauta Yuyay y la FEINE específicamente.<sup>3</sup> Allí se busca ver cómo funciona el movimiento político y la organización (estructuras internas), disputas, alianzas, como se da la militancia y la forma de hacer política. Lo anterior pretende enfocar la escala de análisis, al mostrar la cotidianidad del movimiento y de la organización, entender que la acción política no solo se da desde las grandes estructuras, sino que parte de las bases.

Por último, las conclusiones pretenden dar respuesta a las preguntas e incluso plantear nuevos interrogantes para futuras investigaciones.

---

<sup>3</sup> Tratar a Amauta y a la FEINE en capítulos diferentes se debe a la ruptura que se dio entre ambas organizaciones en el año 2013.

## **Capítulo 1. Aspectos teóricos**

El presente capítulo pretende hacer una revisión de las principales líneas teóricas y analíticas que se han desarrollado alrededor de los ejes que guían la presente investigación. Es decir, religión (movimientos evangélicos) y política, movimientos sociales étnicos e identidad política; es importante anotar que debido a la amplitud de cada uno de estos ejes se realiza una subdivisión de acuerdo a similitudes establecidas entre las temáticas trabajadas por cada uno de los autores revisados. De igual manera, al final de cada una de las secciones se hace una selección de aquellos aspectos que van a ser útiles para el desarrollo de la investigación.

### **1.1 Religión y política**

#### **1.2 Evangélicos y proyectos políticos**

El tema de religión (movimientos evangélicos) y política ha sido abordado desde diversas perspectivas. En primer lugar, se ha estudiado la relación entre movimientos religiosos y gobiernos o movimientos políticos. Desde esta postura, Francisco Cartaxo muestra cómo se da la alianza entre las iglesias pentecostales y las dictaduras de Brasil y Chile (Cartaxo 1999). Para el caso chileno, el autor establece como luego del golpe de estado de 1975 se da la alianza entre las iglesias pentecostales y la dictadura de Augusto Pinochet. Lo anterior, expresado en dos hechos concretos; el primero, la presencia de Pinochet en la inauguración de la catedral de la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile, el segundo la declaración pública en donde los miembros de esta misma iglesia agradecen a Dios por la toma del poder por parte de los militares (Cartaxo 1999, 102). A raíz de esta alianza entre el gobierno y el pentecostalismo esta vertiente religiosa se expande hasta alcanzar a reunir 80% de los evangélicos del país (Cartaxo 1999, 102). En el caso de Brasil, luego del golpe de estado de 1964 “las iglesias pentecostales apoyaban al régimen, controlando que sus miembros se mantuvieran sometidos a leyes y procedimientos emitidos por el Gobierno militar” (Cartaxo 1999, 104). Es decir, la alianza entre sectores evangélicos y gobiernos tiene como finalidad servir de apoyo a las dictaduras de estos países.

Jean Pierre Bastián también entiende que las asociaciones entre evangélicos y gobiernos ayudan a mantener proyectos políticos. Sin embargo, establece que no se debe asumir que los evangélicos únicamente apoyan a gobiernos de derecha. Para ejemplificar lo anterior toma los casos de Nicaragua y Guatemala. Ambos países vivieron procesos históricos de incursión evangélica similar desde el siglo XVIII e intensificados en la primera mitad del XX; pero, en las décadas de 1970 y 1980 las congregaciones evangélicas optan por posiciones políticas contrarias. En

Nicaragua se dio colaboración entre el Comité Evangélico para la Ayuda al Desarrollo (CEPAD) y el Frente Sandinista.<sup>4</sup> En Guatemala por el contrario la Alianza Evangélica se mantiene del lado del gobierno militar aceptando su autoridad (Bastián 1999).<sup>5</sup> La razón de la variación se da porque existe una relación clientelar entre las organizaciones religiosas y el estado, en donde las primeras buscan reconocimiento y el segundo busca extender el dominio sobre la sociedad civil (Bastián 1986). Es decir, las iglesias evangélicas se alinean con quien esté en el poder y garantice su expansión, mientras que el estado privilegia la relación con las comunidades religiosas ya que éstas ayudan a mantener el orden social.

Nayibe Castellanos por otro lado, muestra la forma en la cual se ha dado la alianza entre la iglesia Misión Carismática Internacional (MCI) y el uribismo en Colombia.<sup>6</sup> Esta autora analiza el periodo comprendido entre 2001 y 2018.<sup>7</sup> A partir de lo anterior establece que la alianza entre la MCI y el uribismo le permitió a Álvaro Uribe utilizar el centro de convenciones G12 (sede central de la MCI) como lugar desde el cual podía dar su visión sobre la forma en la cual se debe dar la política en Colombia. Además, la MCI en su conjunto representa una cuota electoral de por lo menos 100.000 votos. Mientras que para la MCI esta alianza le permitió a esta organización alcanzar espacios en el Congreso de Colombia además de otros cargos como la embajada en Brasil en 2006 (Castellanos, 2018). Es decir, la asociación entre MCI y uribismo tiene ventajas para ambos actores, a la iglesia le permite alcanzar cargos electorales y al uribismo le presenta una plataforma para expresar sus ideas, además de un considerable número de votos.

Paulo Barrera y Rolando Pérez por su parte analizan la relación entre los evangélicos y los gobiernos de Alberto Fujimori en la década el 90 en Perú y la posterior alianza entre el sector evangélico y la candidatura de Keiko Fujimori en 2011 (Barrera y Pérez 2013). Estos autores muestran como durante la primera campaña electoral de Fujimori se establece una fuerte presencia evangélica con 20 candidatos al Congreso, además de la presencia del pastor bautista Carlos García como candidato a la Segunda Vicepresidencia. Sin embargo, con el autogolpe de estado de 1992 la mayoría de evangélicos (a excepción de media docena) son dejados de lado en

---

<sup>4</sup> La CEPAD fue la asociación que agrupaba a la mayoría de sociedades religiosas protestantes nicaragüenses.

<sup>5</sup> La Alianza evangélica fue la asociación que agrupaba a la mayoría de sociedades religiosas evangélicas guatemaltecas.

<sup>6</sup> El uribismo es entendido por esta autora como “la corriente programática de Álvaro Uribe Vélez que da soporte a sus políticas e ideología con gran apoyo y aceptación popular, así como en el legislativo” (Castellanos 2018, 73).

<sup>7</sup> Lo cual incluye los dos periodos presidenciales de Álvaro Uribe (2002- 2006 y 2006-2010), además de su etapa como senador (2014- 2018).

el nuevo gobierno de Fujimori (Barrera y Pérez 2013, 240- 241). A pesar de lo anterior, para las elecciones del 2011 varios candidatos evangélicos elegidos para el Congreso hacen parte del partido de Keiko Fujimori, por lo tanto, se puede plantear que la “simpatía o filiación entre un sector de evangélicos con el fujimorismo, ahora renovado, continua” (Barrera y Pérez 2013, 244). La renovada alianza entre el sector evangélico y el “fujimorismo” se tradujo en la candidatura (como primero en la lista del partido Fuerza 2011) del pastor Julio Rosas. Lo anterior tenía un fin concreto, conseguir la libertad de Alberto Fujimori por la vía del perdón y el indulto y “nada mejor que la voz de un líder religioso, que no estuvo presente en la década de los noventa para reforzar o inclusive ser el portador de esta propuesta” (Barrera y Pérez 2013, 250). Es decir, la intención ya no es conseguir el “voto evangélico”, sino ser el portador de una petición específica. Lamia Oualalou muestra la relación entre los evangélicos y el actual presidente de Brasil, Jair Bolsonaro. Esta autora establece que Bolsonaro se mueve en una ambigüedad religiosa católico-evangélica, ya que se declara como católico, pero a la vez maneja un discurso abiertamente pentecostal.<sup>8</sup> Lo anterior tuvo como resultado que “los evangélicos encontraron un portavoz, que también fue reconocido por la franja más conservadora de los católicos” (Oualalou 2019, 72). Sumado a lo anterior, se encuentra la alianza establecida entre Bolsonaro y el líder de la Iglesia Universal Edir Macedo, esto es importante ya que el líder de esta iglesia es a su vez el propietario de la cadena de televisión Record (segunda en importancia en Brasil). Por lo tanto, se plantea la unión en términos de que Bolsonaro establece un discurso que es “repetido por cientos de pastores de todo el país, retransmitido por los canales de televisión, radios y sitios web” (Oualalou 2019, 73). Mientras que, “la cadena Record (Iglesia Universal/ Edir Machado) ganará en publicidad institucional, legislación favorable o perdón de sus deudas por parte del gobierno” (Oualalou 2019, 73). Es decir, se plantea una relación ganar-ganar en donde el aspecto religioso queda relegado debido a los intereses personales de los protagonistas. Ahora bien, de este apartado se puede establecer que la relación entre evangélicos (ya sea de asociaciones o iglesias específicas) y gobiernos o movimientos políticos no se puede reducir a una cuestión de “manipulación” por parte del sector político hacia las comunidades religiosas. Por el contrario, se debe pensar que esta relación se da en términos de negociación en donde las organizaciones religiosas evangélicas establecen condiciones para ofrecer apoyo a determinado

---

<sup>8</sup> Se ejemplifica con hechos como su bautizo en el río Jordán llevado a cabo por el pastor Everaldo Pereira o su lema de campaña “Brasil por encima de todo, Dios por encima de todos” (Oualalou 2019).

proyecto político. En algunos casos, puede ser el apoyo explícito de los gobernantes a iglesias evangélicas específicas, en otros el “intercambio” de votos por el nombramiento en cargos públicos o incluso la creación de políticas específicas a favor de determinadas iglesias.

### **1.3 Evangélicos y el escenario electoral**

Otro de los aspectos bajo los cuales ha sido estudiada la relación entre religión y política ha sido la participación de los evangélicos en el escenario electoral. William Beltrán y Jesús Quiroga muestran la participación del movimiento evangélico- pentecostal en la política electoral colombiana. Allí los autores señalan dos momentos, el primero desde finales de los 80 hasta el año 2006 donde se crean partidos políticos con una base pentecostal; el segundo, posterior a la reforma política del 2003 (que empezó a funcionar en 2006) donde desaparecen los partidos políticos evangélicos debido a que no alcanzan el umbral de votos (2% del total del censo electoral) para mantener la personería jurídica y deben buscar alianzas con partidos políticos ya establecidos.<sup>9</sup> En estos dos momentos se presenta una continuidad “los movimientos o partidos políticos de base pentecostales que han participado en el campo electoral colombiano han girado en torno a un único líder carismático y a su familia, quienes lideran también una multitudinaria organización religiosa” (Beltrán y Quiroga 2017, 208). Es decir, la participación política evangélica en el escenario electoral ha estado marcada por un fuerte personalismo en donde son los líderes de las grandes iglesias o sus familiares quienes participan de las elecciones.

Marcos Carbonelli también identifica estos dos momentos (creación de partidos políticos evangélicos/ alianzas con partidos “tradicionales”) en la participación electoral evangélica en Argentina. Lo interesante de este caso es ver como en la segunda etapa los políticos evangélicos no buscaban interpelar únicamente a la comunidad evangélica, sino que construyen discursos más abarcativos. Para ejemplificar lo anterior Carbonelli recurre al ejemplo de la diputada evangélica Cynthia Horton quien posterior a su elección al Congreso argentino en 2007 crea la agrupación política Valores Para Mi País (VPMP) la cual tiene como base la honestidad en la gestión pública, la defensa de la vida y la familia; es decir una agenda “amplia” que le permite aliarse con sectores tanto evangélicos como católicos tradicionales (Carbonelli 2016). Desde esta postura resulta interesante observar cómo las agrupaciones evangélicas buscan algo más que el “voto

---

<sup>9</sup> El único partido con tinte evangélico que logra sobrevivir es el Movimiento Independiente de Renovación Absoluta MIRA.

evangélico” para ser elegidos a cargos públicos y por esta razón crean discursos que no solo interpelen a los miembros de sus iglesias.

Fabio Lacerda y José Brasiliense estudian el proceso de incursión de los pentecostales en el escenario electoral brasileiro. En primer lugar, muestran la participación electoral evangélica y pentecostal desde 1960 hasta 2014 en términos tanto de candidaturas como de candidatos efectivamente elegidos. A su vez, muestran que no existe un partido cristiano como tal, sino que los candidatos se inscriben en partidos políticos existentes. Lo interesante de este hecho es ver como se eligen los “candidatos oficiales” pentecostales. Estos candidatos son “el representante de una iglesia. La relación entre ambos supone que la iglesia reconoce al candidato y lo promociona entre sus fieles para que voten por él” (Lacerda y Brasiliense 2018, 151). Es decir, el candidato oficial tiene dos características principales, el respaldo de la iglesia y que no se representa a sí mismo como tal, sino que es la “imagen de la iglesia”.

Carlos Garma establece que la orientación política (tendencia de voto) de los evangélicos no se rige únicamente por la idea de que los evangélicos tienen que votar por candidatos que expresen su misma filiación religiosa, es decir la lógica del *hermano vota hermano*. En lugar de ello, Garma establece que “puede haber más de una tendencia según la composición de una congregación conforme a su clase social, escolaridad y proporción de géneros entre los miembros de las Iglesias” (Garma 2019, 40). Es decir, que la actitud política de los evangélicos no es uniforme, sino que se encuentra mediada por otros aspectos como la clase social, la escolaridad y el género de cada creyente.

De acuerdo a lo establecido anteriormente, es importante entender que la participación evangélica en espacios electorales puede tomar distintas formas. Es decir, no es necesario que exista un partido político evangélico para que los miembros de esta vertiente religiosa puedan participar en política. Sumado a lo anterior, se debe tener en cuenta que las estrategias políticas de los evangélicos han trascendido la lógica del *hermano vota hermano* para construir discursos que sean importantes tanto para los miembros de sus iglesias como para la sociedad en general.

#### **1.4 Religión, política e identidad**

Álvaro Bermúdez presenta una posición interesante sobre el tema de la identidad, religión y política. En primer lugar, este autor establece que la participación política no se debe reducir únicamente al escenario electoral. Por el contrario, la participación política debe verse en la forma de incidir en el espacio público, mediante pronunciamientos públicos, conferencias de

prensa o la realización de actividades como manifestaciones (Bermúdez 2018, 296). Sumado a lo anterior, Bermúdez establece que “es la identidad religiosa de los latinoamericanos- y no la afiliación a una iglesia- la que impacta en mayor o menor medida en el sentido político de sus acciones” (Bermúdez 2018, 297). Es decir, la identidad religiosa entendida como el seguimiento de una serie de principios de fe, defensa de dogmas y participación en la comunidad religiosa es la que establece la forma de participar en el escenario político.

Pablo Semán, busca responder a una pregunta concreta ¿Por qué el crecimiento de los movimientos pentecostales no se traduce de la misma forma en el aumento del poder político? Esta pregunta se realiza ya que el país que este autor estudia (Argentina), la incidencia de los pentecostales es mínima, mientras que el número de personas que hacen parte de estas iglesias está en constante crecimiento. La explicación a lo anterior se da debido a factores tanto internos como externos a estas comunidades religiosas. En cuanto a los factores internos se encuentra la diversidad de personas que hacen parte de las iglesias. Es decir, los miembros de las iglesias provienen de diversos sectores sociales lo cual hace que vivan en realidades distintas; por lo tanto, tienen una fe en común, pero proyectos políticos distintos (Semán 2013, 68). En cuanto a los factores externos Semán hace referencia a la identidad y la conversión al establecer que “este tipo de cambio religioso, que implica un cambio de adscripciones denominacionales declaradas, no implica un cambio tan marcado de orientaciones culturales” (Semán 2013, 68). En otras palabras, se cambian las creencias, pero existen otros elementos “culturales” que no están sujetos a negociación, por ejemplo, la filiación política. Entonces, desde esta mirada lo que se busca es abandonar la idea de que pertenecer a determinada iglesia o grupo religioso implica una determinada forma de acción política.

Ahora bien, en este punto es importante ver el cambio de escala en la relación entre religión y política. Puesto que, en los dos primeros apartados se parte de una visión desde las iglesias y su relación con el ámbito político, mientras que aquí se pone énfasis en la acción del individuo. De igual manera, para el presente estudio es importante plantearse en una postura intermedia entre las posiciones de Bermúdez y Semán. Lo anterior debido a que se va a considerar que la adscripción dentro de una determinada comunidad religiosa tiene influencia al momento de participar en política; pero tal y como sostiene Semán la conversión no implica un cambio drástico. Por lo tanto, es importante ver que otros factores ajenos a la participación en las iglesias inciden en el comportamiento político.



## 1.5 Movimientos sociales

### 1.6 Diversidad

Desde esta postura se entiende que los movimientos sociales étnicos no son estructuras unitarias y que actúan como bloque. Philipp Altmann establece lo anterior a partir de la historización del movimiento indígena ecuatoriano. Allí Altmann muestra los procesos de crecimiento y desarrollo de las siguientes organizaciones: la Federación Ecuatoriana de Indios (FEI), la Confederación Nacional de Organizaciones Campesinas, Negras e Indígenas (FENOCIN), el Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE) y la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE). A través de la reconstrucción histórica lo que Altmann establece es “una dinámica de competencia y a veces de cooperación entre las distintas organizaciones” (Altmann 2014, 1). Es decir, cada una de las organizaciones tiene sus propias estrategias y compiten entre sí por obtener el poder y sus propias demandas. En este sentido, la FEI (primera organización indígena) lucha por la implementación de la reforma agraria;<sup>10</sup> la FENOCIN además de pelear por la tierra también se enfoca en los derechos laborales y la educación; la FEINE tiene en su agenda temas de libertad religiosa, salud y educación; por último, la CONAIE agrupa tanto demandas de clase como la defensa de aspectos étnicos (Altmann 2014). En este sentido, al existir diversas demandas existe competencia entre estas organizaciones, pero también hay momentos en los cuales todas las organizaciones cooperan para obtener un mismo fin. Ejemplos de esto son “los levantamientos de 1990 y 1994, el derrocamiento de Bucarám en 1997 y de Mahuad en 2000” (Altmann 2014, 15).

Francisco Masabalin también entiende que existe diversidad dentro del movimiento indígena ecuatoriano. Sin embargo, este autor establece que existen momentos compartidos en la historia de estas organizaciones:

- a) la década de 1980 como la estructuración de las organizaciones del movimiento indígena [...]
- b) la década de 1990 sería otro momento y el más importante de propuestas por parte del MIE ante un Estado unitario [...]
- c) el movimiento indígena en la encrucijada (crisis y decadencia) en la aparición de un movimiento político indígena y la inmediata participación electoral (Masabalin 2018, 83).

En otras palabras, Masabalin entiende que cada una de las organizaciones del movimiento indígena tienen una historia particular, pero a su vez existen hechos compartidos. De igual

---

<sup>10</sup> Fin que consiguieron con la implementación de las reformas agrarias de 1964 y 1973.

manera, este autor entiende que estos movimientos han logrado grandes conquistas a través de la movilización social. Pero, de forma paralela “internamente asume ciertas extenuaciones en cuanto a sus niveles de organización y la solidez del capital social” (Masabalin 2018, 94). Es decir, las organizaciones del movimiento indígena han logrado crecer hacia afuera (visibilizándose socialmente), pero perdiendo fuerza hacia dentro (separación de los cuadros dirigenciales y las bases). Por último, a pesar de las diferencias de intereses de cada una de las organizaciones del movimiento indígena, es necesario encontrar la “*unidad en la diversidad*” y con ello “revitalizar un nuevo proyecto nacional, para luchar por una nueva sociedad del Sumak Kawsay/ buen vivir” (Masabalin 2018, 95).

Saúl Velasco trabaja sobre los movimientos sociales indígenas en México. Para este autor, no se puede hablar de un movimiento indígena que abarque a la totalidad del país. Puesto que, existen diversos movimientos y diversas luchas, especialmente por la defensa del territorio ante las empresas mineras o de uso de semillas transgénicas (Monsanto) (Velasco 2019). Sin embargo, a pesar de la diversidad también es posible hablar de la integración de estos movimientos y sus luchas con organizaciones internacionales. Tal y como lo plantea Velasco “bien puede decirse que son movimientos articulados con movilizaciones globales. Y, en tal virtud, la individualidad y la soledad de las luchas son solamente aparentes” (Velasco 2019, 33). De igual forma que existen conexiones con movimientos globales también existen puntos de unión entre las diversas luchas de los movimientos locales, especialmente contra el avance del capitalismo. Sin embargo, estas conexiones son poco visibles y aún es necesario crear un discurso que aglutine a estas luchas “*pulverizadas*” (Velasco 2019).

En este punto es importante rescatar la visión de la pluralidad de los movimientos sociales en dos sentidos. El primero, entender que el movimiento indígena ecuatoriano no es unitario, sino que existen diversas organizaciones con procesos históricos y luchas diferentes, además de estrategias diversas para obtener sus fines. El segundo, plantear que esta diversidad también existe al interior de cada una de las organizaciones del movimiento indígena. Es decir, que organizaciones como la FEINE a su vez pueden contener pluralidad de organizaciones que pueden ir más allá de la división provincial de la organización.

### **1.7 Movimientos sociales y partidos políticos**

Otra de las líneas de análisis que se ha trabajado sobre los movimientos sociales tiene que ver con su relación con los partidos políticos. Edwin Cruz establece que existe una diferencia

fundamental entre movimientos sociales y partidos políticos. Para este autor, los movimientos sociales buscan movilizar la mayor cantidad de personas para obtener respuestas sobre demandas específicas y los partidos políticos buscan votos (Cruz 2013). Cruz toma los casos de Bolivia y Ecuador en relación a las elecciones para Asambleas Constituyentes de 2006 y 2007 para mostrar el funcionamiento de los movimientos y partidos. En las elecciones del 2006 “el MAS- IPSP obtuvo el 50.72% de los votos, una mayoría absoluta (119 de 125 diputados); <sup>11</sup> en cambio en los comicios homólogos de septiembre de 2007 el MUPP sólo alcanzo 2 curules a nombre propio y 2 más en coalición de 130 posibles” (Cruz 2013, 146).<sup>12</sup> Estos resultados se explican ya que el movimiento indígena ecuatoriano (representado en la CONAIE) logro una articulación orgánica que le permitió tener una mayor capacidad para generar protesta. Sin embargo:

esta mayor articulación también influyo en una “etnización” del MUPP, que dejo de ser un partido de movimientos para convertirse en el brazo político de la CONAIE. Como consecuencia, el movimiento no pudo traducir los apoyos y articulaciones que había establecido con sus impresionantes jornadas de protesta hacia el ámbito político institucional (Cruz 2013, 162).

En pocas palabras, el movimiento indígena ecuatoriano logro fortalecerse en términos de movilización social, pero no pudo desplazar este poder hacia el escenario electoral. En contraste, en Bolivia el movimiento indígena desde su inicio en la década del 70 ha estado fragmentado y esto condujo a que el MAS-IPSP se estableciera como un movimiento de partidos, teniendo flexibilidad para no atender únicamente a los intereses de una parte de la población (Cruz 2013). Es decir, el movimiento indígena boliviano no es fuerte en términos de movilización (debido a la atomización). Pero el “*instrumento político*” del movimiento si tiene gran poder debido a la capacidad de integrar intereses diversos.

Rickard Lalander y Marie Gustafsson también entienden que existe una división entre movimiento y partido político. Sin embargo, para estos autores al momento de llevar estas distinciones al terreno empírico no es tan clara la división (Lalander y Gustafsson 2008). Lo anterior debido a que ambos actores (movimientos y partidos) operan dentro el mismo espacio, la “*sociedad política*”, es decir, “una serie de instituciones y actores que operan entre la sociedad civil y el Estado” (Lalander y Gustafsson 2008, 63). Estos autores a su vez, muestran los casos de Cotacachi y Otavalo en la Sierra ecuatoriana para cuestionar la idea de que Pachakutik opera

---

<sup>11</sup> MAS- IPSP significa Movimiento Al Socialismo- Instrumento Político para la Soberanía de los Pueblos

<sup>12</sup> MUPP significa Movimiento de Unidad Plurinacional Pachakutik

como el brazo político de la CONAIE. En el caso de Otavalo, Mario Conejo llega a la alcaldía por primera vez en el año 2000 (ya que actualmente es nuevamente alcalde) en representación de Pachakutik. Sin embargo, lo hace utilizando una política de alianzas con el sector indígena evangélico y diversos actores locales y sin contar con el apoyo de la Federación Indígena y campesina de Imbabura (FICI) (Lalander y Gustafsson 2008, 70).<sup>13</sup> Por otro lado, en Cotacachi en el año 1996 llega al poder Auki Tituaña debido a una alianza entre Pachakutik y la Unión de Organizaciones Campesinas de Cotacachi (UNORCAC).<sup>14</sup> En ambos casos es importante anotar como no hay una directriz que guie la forma de actuar del movimiento político, sino que se adaptan al contexto en el cual se desenvuelven. Igualmente, se evidencia como se utiliza el partido político como plataforma para impulsar las candidaturas tanto de Conejo como de Tituaña (Lalander y Gustafsson 2008).

Es importante retomar el argumento de Herbert Kitschelt a pesar de que no habla concretamente sobre movimientos sociales étnicos. Lo anterior debido a que su postura se encuentra en consonancia con lo establecido por Lalander y Gustafsson, aunque lleva su argumento más allá. Este autor sostiene que, si bien existe una crisis en la participación democrática “formal”, es decir, mediante los partidos políticos, a su vez se está dando una “*diferenciación democrática*”, que se caracteriza por la apertura en las formas de movilización e intermediación de intereses (Kitschelt 1999, 8). Esta diferenciación se da en tres niveles: partidos políticos, grupos de interés y movimientos sociales. Los partidos políticos se caracterizan por participar en política del modo tradicional, nombrando candidatos para los puestos de elección popular; los grupos de interés “se mantienen fuera del campo electoral, pero desembocan en el campo deliberativo de las asambleas legislativas o de las burocracias públicas” (Kitschelt 1999, 9), para esto hacen uso de estrategias como el lobbying, conferencias de prensa, etc.; por último, los movimientos sociales expresan sus demandas por métodos que no solo están fuera, sino que son contrarios a la participación política institucional (Kitschelt 1999, 9).

Ahora bien, esta distinción funciona únicamente en términos teóricos. Puesto que, tal y como sostiene Kitschelt:

es difícil determinar empíricamente cuando una organización voluntaria de movilización de intereses colectivos es solamente un movimiento, un grupo o partido. Las organizaciones políticas

---

<sup>13</sup> FICI es la filial provincial de la CONAIE.

<sup>14</sup> Es importante destacar que la unión entre Pachakutik y la UNORCAC se da debido a que la CONAIE no tiene presencia organizativa dentro del cantón (Lalander y Gustafsson 2008)

concretas redefinen continuamente su esquema de tareas y a menudo incorporan un menú bastante diverso de campos de movilización colectiva (Kitschelt 1999, 10).

En otras palabras, al momento de ver sobre el terreno no es tan clara la distinción entre partido, grupo o partido, debido a que cada una de estas organizaciones puede hacer uso de las estrategias de las demás.

Por otro lado, Aracely Burguete parte del “*ejemplo Evo Morales*” para mostrar el funcionamiento de los movimientos sociales y los partidos políticos. Este ejemplo le sirve a la autora para mostrar que existe una evolución de movimientos sociales a partidos políticos indígenas. Este desarrollo está marcado por dos hechos, por un lado, “cambios institucionales asociados con políticas de reconocimiento de derechos indígenas, junto con reformas electorales que ampliaron la participación ciudadana, favorecieron la creación de “partidos étnicos”, con probabilidades de alcanzar triunfos” (Burguete 2007, 146). Es decir, la apertura democrática. Por otro lado, el hecho de que el estado no respondiera a las demandas de los movimientos indígenas, especialmente la modificación de un estado uninacional al plurinacional hizo que las organizaciones incorporaran en su agenda la lucha por el poder político (Burguete 2007). En pocas palabras, no se puede hablar de separación entre movimiento social indígena y partido político étnico. De la misma manera, es importante subrayar el hecho de que el tránsito de movimiento a partido responde no solo a intereses internos, sino también externos (apertura democrática) al movimiento social.

Carlos Osorio entiende que la creación tanto de movimientos sociales indígenas como de partidos políticos responde a que han logrado aprovechar las oportunidades políticas que se han presentado en sus contextos. En este sentido sigue la idea de Burguete sobre la emergencia de partidos políticos indígenas debido a la apertura democrática. Sin embargo, Osorio en su análisis del caso del movimiento indígena colombiano no solo se refiere a este hecho en particular; en lugar de ello establece que también son importantes “la figura de los resguardos como elemento de cohesión de los indígenas; las alianzas establecidas y la participación en la asamblea nacional constituyente; la politización de la diferencia como discurso de la identidad” (Osorio 2011, 61). En otras palabras, la apertura democrática (que en este caso se da con la creación de una nueva constitución) es importante para el fortalecimiento tanto de los movimientos como de los partidos políticos indígenas. Sin embargo, es necesario ir más allá y ver que otros aspectos contextuales

han dado forma a los movimientos sociales indígenas que para el caso colombiano, según Osorio, es la persistencia de los cabildos y resguardos.

Ahora bien, otra línea de discusión sobre el tema de los movimientos sociales y partidos políticos tiene que ver ya con la forma de hacer política electoral desde lo movimientos indígenas. Es decir, las estrategias que usan los partidos políticos indígenas. En este sentido Virgine Laurent establece que la participación electoral indígena revela “una serie de personalidades, discursos o estrategias por medio de los cuales elementos reivindicados o considerados como más *específicamente indígenas* se suman a otros aspectos más modernos, o más clásicos, del ejercicio político” (Laurent 2002, 164). Es decir, al momento de realizar campañas políticas las candidaturas indígenas lo que hacen es una articulación entre elementos y discursos propiamente indígenas y formas “modernas de hacer política”. Estas formas modernas hacen referencia a carteles, pasa calles, calendarios, aparición en medios de comunicación, asistencia a comunidades, a pueblos, a barrios, etc. Por otro lado, los elementos indígenas que se retoman a la hora de hacer política son discursos como el medio ambiente, la interculturalidad y la sabiduría indígena; todo esto acompañado de una *teatralización* de lo político en donde “a los modelos clásicos de reuniones políticas, se suma una serie de elementos que, por la puesta en escena, el decorado, la música y las posiciones que motivan, construyen una “identidad distintiva” de los candidatos indígenas en cuanto tales” (Laurent 2002, 180). Debido entre estas dos formas de hacer política Laurent sostiene que el escenario electoral es un mecanismo a través del cual las comunidades indígenas pueden reafirmar su *indianidad* (Laurent 2002).

En este punto es importante retomar la idea de que movimientos y partidos son distintos y cada uno tiene un repertorio de acción específico. Sin embargo, se debe manejar esta distinción únicamente a nivel teórico, puesto que en la práctica puede que la frontera entre ambos sea difusa. De la misma manera, se debe tener en cuenta que a pesar de que los movimientos sociales étnicos hagan parte del juego político institucional (participación en disputas electorales) siguiendo las reglas, de forma paralela construyen nuevos modos de hacer política.

### **1.8 Estado y movimientos sociales**

Otra de las formas en las cuales se ha analizado el tema de los movimientos sociales es la forma en la cual se ha relacionado con el estado. Soledad Valdivia establece que este debate se ha estructurado en dos grandes vertientes, la “cooptación” por un lado y la “autonomía” por el otro. Es decir, en alianza u oposición. Sin embargo, para Valdivia estas visiones terminan siendo

demasiado simplistas, puesto que “un mismo movimiento social puede parecer “cooptado” por el gobierno en un momento, y altamente “autónomo” en otro” (Valdivia 2016, 40). Por este motivo, propone el concepto de *redes políticas* para analizar la pluralidad de formas en las cuales se desarrolla la relación entre los movimientos sociales y el estado. Estas redes “se desarrollan alrededor de una temática particular involucran a las autoridades estatales responsables de ese asunto y a los grupos organizados que presionan demandas y estimulan el debate” (Valdivia 2016, 30). Es decir, la red es una forma de “leer la situación”, identificando la temática específica y los actores (públicos o privados) que intervienen. Este análisis en red a su vez muestra que “son en realidad las peculiaridades del asunto las que definen el contenido de las relaciones Estado-movimientos sociales” (Valdivia 2016, 40). En otras palabras, no se puede establecer de antemano la posición que va a tener un movimiento social, sino que se debe ver el contexto y estrategias asumidas por los actores dentro de la red para identificar posiciones concretas. El elemento a rescatar desde esta postura es ver que la relación entre movimientos sociales y estado no debe caer en extremos; es decir, cooptación o autonomía. En lugar de ello, se debe priorizar una visión donde sea a partir del análisis contextual y los actores involucrados lo que determine la forma que toma esta relación.

### **1.9 Nuevos movimientos sociales**

Otra de las lecturas que se ha hecho de los movimientos sociales étnicos tiene relación con la postura de los *nuevos movimientos sociales*. Para autores como Joaquín Santana existen una serie de elementos que caracterizan a los nuevos movimientos sociales. Entre estas características se encuentra la conexión entre lo nacional y global, el carácter diverso y heterogéneo dentro del movimiento, la relación ambigua con la partidocracia tradicional, la búsqueda de una identidad colectiva y la utilización de diferentes formas de lucha (Santana 2008, 223-224). Es decir, los nuevos movimientos sociales se distancian de los viejos en tanto su composición y el contenido de sus luchas. Puesto que, ya no tienen que ver únicamente con aspectos de clase, sino que ahora incluyen diversidad de factores como el género e incluso diferenciación etaria. En relación a América Latina, los movimientos indígenas se catalogan como nuevos movimientos sociales ya que “comenzaban a organizarse como nunca antes en defensa de sus derechos y tradiciones, dejando atrás las lecturas prácticas del indigenismo de los no indígenas” (Santana 2008, 223). Es decir, los movimientos indígenas en América Latina se encasillan como nuevos movimientos

sociales ya que sus demandas no se encuentran en relación a temas de clase, sino que tienen que ver con el reconocimiento identitario.

Andrés Guerrero muestra como la adscripción étnica se convierte en un factor de movilización política. Puesto que, durante los levantamientos indígenas en Ecuador de 1990 y 1994 “la población indígena se convierte en un agente político” (Guerrero 2000, 49), ya que allí es cuando el movimiento indígena elabora y presenta un discurso político propio. Esto se consigue mediante el “surgimiento de las instituciones,<sup>15</sup> la constitución de capas de dirigentes (intelectuales indígenas, al fin y al cabo), de estrategias discursivas y grandes actos de protesta” (Guerrero 1995 143). Lo anterior es de gran importancia ya que se pasa de un escenario donde el indígena *no habla* frente al estado, sino que necesita de intermediarios “ventrílocuos”, a un escenario en donde el movimiento indígena es plenamente reconocido y habla por sí mismo (a través de sus representantes) con figuras del gobierno como el presidente y ministros (Guerrero 1995). Es decir, se lucha por la identidad desde las organizaciones y discursos propios y tiene como finalidad el reconocimiento social.

Nidia González también parte de la idea de que el movimiento indígena hace parte de los nuevos movimientos sociales. Pero, esta autora parte desde una perspectiva distinta. Para González el movimiento indígena colombiano (específicamente del departamento del Cauca),<sup>16</sup> es un nuevo movimiento social en la medida en que cumple con las cuatro características principales propuestas por Thomas Legrand. Es decir, los nuevos movimientos sociales surgen como una transformación de los movimientos ya existentes; su finalidad no es cumplir con metas políticas concretas, sino que sus demandas ingresen y se institucionalicen en el sistema político; estos movimientos funcionan como espacios de intermediación entre la sociedad y el estado; sus acciones tienen como finalidad producir una identidad colectiva en sus miembros (González 2004, 142).

Nidia González, a su vez muestra que para una lectura más adecuada de los movimientos indígenas como nuevos movimientos sociales se debe hacer énfasis en el surgimiento y funcionamiento de estas organizaciones. Por este motivo, propone una lectura desde los paradigmas de la identidad colectiva (lo que le da forma al movimiento) y la movilización de recursos (lo que consolida el movimiento). La identidad colectiva se forma a través de la

---

<sup>15</sup> Por instituciones el autor entiende a las organizaciones indígenas de segundo y tercer grado.

<sup>16</sup> Departamento es el equivalente colombiano a provincia en el Ecuador. Además de esto, el Cauca es un departamento que se ubica en el sur-occidente colombiano.



realización de acciones colectivas, es decir, actividades que congreguen y cohesionen a los grupos. En el caso de las comunidades indígenas, algunas de las acciones colectivas son: las recuperaciones de tierras, las mingas de trabajo y las asambleas permanentes. Estas actividades dan forma a la identidad colectiva ya que “en ellas los indígenas participan porque se sienten como tales (*indígenas*), distintos y autónomos frente a otros sectores sociales como los campesinos, los terratenientes y los actores armados” (González 2004, 142). De igual manera, es importante tener en cuenta las acciones colectivas de resistencia pueden generar identidad colectiva, puesto que permiten a los miembros de las comunidades indígenas definir unas problemáticas comunes y buscar formas colectivas de resistir. En cuanto a la movilización de recursos (no hacen referencia únicamente a elementos materiales, sino también otros aspectos como el capital humano) son importantes ya que “la manera en que el movimiento planea, organice y aproveche todos sus recursos, determina las posibilidades de logro de sus prioridades inmediatas, así como el éxito de sus objetivos a mediano y largo plazo” (González 2004, 151). Es decir, que la forma en la cual el movimiento haga uso de los recursos a su disposición es lo que dará lugar a la continuación y fortalecimiento de la organización.

Por otro lado, Catherine Gonzales sostiene que los movimientos indígenas latinoamericanos (haciendo especial énfasis en el movimiento indígena caucano) no deben ser concebidos como nuevos movimientos sociales. Lo anterior debido a que sus luchas no pueden reducirse a la identidad cultural, ya que al hacer esto “se corre el riesgo de demeritar la contradicción estructural e histórica que han evidenciado sus luchas: una condición de exclusión social, cultural, política y económica” (González 2010, 88). En otras palabras, es importante entender que la lucha de los movimientos indígenas no solo tiene que ver con reconocimiento identitario (campo exclusivo de los nuevos movimientos sociales), sino que también se ha desempeñado en otros aspectos, un ejemplo de ello es la lucha por la tierra. Es decir, el movimiento indígena articula las luchas tanto de los *nuevos* como de los *viejos* movimientos sociales. De la misma manera, esta autora sostiene que el movimiento indígena tiene un carácter que va más allá de la participación en política. Puesto, que “la multiplicidad de acciones del movimiento expresa que sus fines superan las metas electorales y las reivindicaciones indigenistas” (Gonzales 2010, 89). Estos fines tienen que ver con la transformación cultural de la sociedad, es decir el cambio en la subjetividad.

En este punto es importante ver más allá del debate de los *nuevos/viejos* movimientos sociales. Lo que se debe rescatar es como se articulan diferentes tipos de demandas y formas de ubicarlos en la agenda pública. Para cumplir con esta finalidad, es importante hacer énfasis en la forma en la cual se cohesiona el movimiento; es decir a partir de que aspectos contextuales se ha dado forma a la FEINE y a Amauta y posteriormente ver la lógica de funcionamiento de estas organizaciones. Es decir, con qué recursos se cuenta y la forma de utilizarlos, primero para subsistir a lo largo del tiempo y posteriormente para cumplir con las metas que se han propuesto. De igual manera, es importante ver *quien habla* en el movimiento, si es una representación propia o es un acto de “ventriloquia”.

### **1.10 Identidad política**

#### **1.11 Construcción de la identidad política**

En relación a la identidad política son varias las posturas. Rossana Almada establece que al hablar sobre identidad “hacemos referencia a la forma en que los miembros de un grupo se definen y son definidos por aquellos con quienes interactúan” (Almada 2005, 128). Es decir, el proceso de construcción de la identidad es relacional. En relación a la identidad política establece que “nos permite distinguirnos de los “otros”; una vez lograda dicha distinción, entablamos relaciones del tipo “ellos” *versus* “nosotros”” (Almada 2005, 127). En otras palabras, la identidad política implica la forma en la cual se definen y son definidos los sujetos a partir de la diferenciación, en pocas palabras de la identificación de un “otro”. Para identificar al otro y construir la identidad política propia se toman elementos tales como aspectos personales y grupales; de edad o de género (Almada 2005, 136). De igual manera, esta autora establece que este tipo de identidad se despliega en el espacio público. Entendiendo este tipo de espacio no solo como un lugar físico, sino como “un ámbito donde circulan discursos y se forman identidades. También es el escenario de debates, polémicas y conflictos entre grupos” (Almada 2005, 133). Por último, el espacio público es el terreno en donde se encuentran los grupos antagónicos que son los que dan forma a la identidad.

Mayarí Castillo también entiende que la identidad política se construye en relación con el “otro”. Sin embargo, esta autora hace énfasis en la dimensión “locativa” de la identidad. Es decir, la identidad política se construye en un lugar. Puesto que, este espacio diferencia a quienes hacen parte o no del grupo. Lo anterior debido a que “las características de la ocupación del espacio implican algo más que eso: formas organizacionales, y políticas específicas, además de

constituirse con base en un grupo social” (Castillo 2009, 116). Es decir, ocupar un lugar dice mucho más que eso, constituye la base sobre la cual se conforma un grupo. Sin embargo, se debe tener en cuenta que:

el espacio como eje articulador de la construcción identitaria implica mucho más que la delimitación de un territorio físico. Establece límites espaciales, que, al estar dotados de historicidad y redes, se encuentran ligados a fronteras temporales que permiten a los sujetos establecer, aun dentro del mismo territorio, una diferenciación entre aquellos que comparten el “nosotros” y quienes no (Castillo 2009, 116).

Es decir, el territorio no se refiere al espacio físico únicamente, sino que está en relación a la forma en la cual es concebido por las personas que lo habitan de acuerdo con su propia subjetividad. Es a partir de esta identificación y delimitación “simbólica” del territorio que se estructura la identidad.

Ahora bien, Alejandro Groppo establece al igual que los anteriores autores que la identidad es relacional. Pero, este autor enfatiza en la importancia del discurso y del lenguaje como elementos fundamentales de la construcción identitaria. Para Groppo “la conexión entre “discurso” e “identidad” está en que el sujeto se identifica con los significantes que componen un discurso y a través de esa identificación construye una identidad para sí mismo, al mismo tiempo que resignifica la realidad” (Groppo 2009, 59). Es decir, el discurso es el elemento a través del cual se fundamenta la diferencia que es la base de la identidad. En este sentido, Groppo retoma la categoría de la “dislocación de la identidad”. Una identidad se disloca cuando en su discurso no puede abarcarlo todo y a todos; por lo tanto, quedan elementos por fuera que eventualmente son la base de la construcción de nuevas identidades (Groppo 2009).

Por otro lado, Rocío Otero establece que el lugar fundamental desde donde se construye la identidad política reside en la memoria. Lo anterior debido a que la memoria “posibilita sentimientos de continuidad y coherencia de una persona o grupo en su reconstrucción de sí” (Otero 2019, 6). Es decir, la memoria permite articular los grupos (incluso a través de generaciones) para dar lugar a la construcción de una identidad particular. Sin embargo, es importante tener en cuenta que un mismo acontecimiento puede ser recordado de distintas maneras de acuerdo al contexto y la posición desde donde se lo lea. Para probar su argumento Otero muestra como el movimiento de los Montoneros en Argentina hace uso del recuerdo de la Resistencia Peronista de distintas formas a lo largo del tiempo para construir su identidad. Ejemplo de ello es que en los primeros años de los Montoneros se hacía referencia a la

Resistencia para marcar continuidad y equivalencia entre ambas luchas; mientras que con el retorno a la democracia en 1973-74 el movimiento Montonero decidió apelar a la figura de la Resistencia para construir una identidad que los diferenciara de los demás grupos peronistas (Otero 2019, 16).

Ana Montero y Lucía Vincent también establecen que la identidad política se configura a través de una asociación con el pasado y la memoria (Montero y Vincent 2013, 153). Sin embargo, esto es una lectura incompleta. Puesto que, una identidad política se configura “por un lado, por una serie de alianzas y articulaciones; por otro lado, un conjunto de fronteras y límites a partir de los cuales se define una alteridad” (Montero y Vincent 2013, 123). Por este motivo, se debe considerar la construcción de la identidad como un proceso que involucra a todos estos elementos, aunque no lo hace de forma secuencial, sino que cada uno de estos elementos se encuentra interconectado. Montero y Vincent muestran a partir de estos elementos como se da la consolidación de la “*identidad kichnerista*” en Argentina. En este sentido establecen que esta identidad se construye a partir de retomar y resignificar el legado de Perón; construyendo alianzas o “transversalidad” con diversos actores sociales y partidos políticos progresistas; y distanciándose de los partidos políticos tradicionales y las formas clásicas de hacer política (Montero y Vincent 2013). Por estos hechos, se puede afirmar que la identidad política no tiene una sola base o elemento constitutivo, sino que es una articulación de diversos factores.

Para autores como Eder Cardoso y Simone da Rocha la identidad política de los docentes en la zona de Mato Grosso en Brasil se construye al interior de los movimientos sociales, populares y sindicales. Lo anterior debido a que, en estas organizaciones “los trabajadores se organizan y convergen para formar “una colectividad” en cuanto categoría que moviliza, forma y contribuye para la creación de una identidad docente y política” (Cardoso y da Rocha 2018, 107).<sup>17</sup> Es decir, este tipo de organizaciones permite que los individuos se agrupen y empiecen a construir formas que los definan. En este sentido, es importante establecer que para estos autores la identidad política se construye desde el discurso y las prácticas (Cardoso y da Rocha 2018). En pocas palabras, la identidad política nace en organizaciones como sindicatos o movimientos sociales y su fundamento está sus discursos y prácticas.

En este punto es importante retomar la idea de que la identidad es un concepto relacional y funciona en dos niveles, para diferenciarse del “otro” y para homogenizar el grupo. Para construir

---

<sup>17</sup> Traducción propia

estas diferencias (hacia afuera) o similitudes (hacia adentro) se pueden tomar varios elementos, tales como el lugar (dimensión locativa), punto de origen (organizaciones) o la memoria colectiva. Sin embargo, es importante tener presente que la identidad no es algo estático, sino que se encuentra en constante movimiento. Es decir, la identidad se puede transformar a lo largo del tiempo.

### **1.12 Usos de la identidad política**

Esta línea de análisis se ha enfocado en los usos que se le da a la identidad política. María Quiroga establece que la identidad política se construye en un doble proceso de diferenciación (aspecto que han resaltado varios de los autores enunciados hasta este punto), y a su vez homogenización. Es decir, la identidad política a la vez que diferencia (hacia afuera), iguala (hacia adentro) (Quiroga 2014). Este punto es importante, pero no es central en el trabajo de Quiroga. Esta autora se centra en lo que sucede una vez se forma la identidad en la Confederación de Trabajadores de Argentina (CGT) (aunque la construcción de la identidad siempre es un proceso inacabado). Para Quiroga la identidad política sirve en un primer momento para aglutinar a individuos con intereses similares (homogenizar). Luego, para hacer demandas al gobierno sobre cuestiones específicas, en el caso de la CGT reclamar el reconocimiento jurídico de la organización e instaurar el Frente Nacional contra la Pobreza (FENAPRO) (Quiroga 2014, 312). Estas demandas se pueden realizar de formas diversas, pero se pueden catalogar en dos grandes grupos, estrategias “convencionales” que son aquellas esperadas por las elites (movilizaciones, bloqueos, huelgas, etc.) y estrategias “disruptivas” que son novedosas y atraen la atención de diversos sectores sociales y los medios de comunicación (Quiroga 2014, 312). De acuerdo a lo planteado hasta este punto, se puede plantear que la identidad política se usa para presentar demandas ante el gobierno (como grupo) y estas reclamaciones se pueden realizar de diversas formas.

Fernanda Torres muestra que la identidad política tiene un doble uso. Por un lado, permite a los individuos agruparse en diferentes organizaciones (en este caso la Coordinadora de Trabajadores Desocupados Aníbal Verón de Argentina) para hacer demandas a los gobiernos de turno. Pero a su vez, la identidad política y la participación estas organizaciones se da porque a través de ella se puede acceder “a ciertos beneficios y conquistas que de otra manera no obtendrían u obtendrían en forma más intermitente” (Torres 2009, 298). De la misma manera, las personas participan “no sólo por los beneficios materiales que puedan obtener de la organización, sino que

ésta le provee a las personas de circuitos sociales y de relación con otras personas, otros barrios y, por ende, alimentan su universo de relaciones sociales” (Torres 2009, 297). Es decir, las personas adoptan un tipo de identidad política particular y participan de las organizaciones sociales que las representan tanto por un interés colectivo, como por obtener beneficios individuales.

En este punto es importante retomar el hecho de que adoptar una determinada identidad tiene finalidades concretas. Es decir, ver la identidad como algo estratégico. En este sentido, se asume una identidad para obtener algo como grupo o para alcanzar beneficios a nivel personal. Sin embargo, a pesar de que sea una dimensión importante no se debe reducir todo el análisis a indagar que beneficios o usos se le puede dar a la identidad política. Puesto que, la adopción de un tipo de identidad puede obedecer a otro tipo de racionalidad que no tenga que ver con criterios estratégicos.

## Capítulo 2. Movimiento indígena y el estado ecuatoriano

El presente capítulo pretende mostrar la forma en la cual la FEINE y Amauta Yuyay han entendido la acción política; concibiendo la acción política como la intermediación de intereses entre la sociedad y el estado.<sup>18</sup> El anterior cuestionamiento se plantea debido a que la FEINE desde la década de los noventa y hasta la actualidad se ha relacionado con el estado ecuatoriano de diversas formas tales como la participación electoral, el ingreso en instituciones estatales e incluso la protesta y movilización. Por este motivo, se busca realizar un recuento de estos hechos y en la parte final del capítulo relacionarlos con los planteamientos de los repertorios de acción socio-estatal y los circuitos de intermediación política.

Ahora bien, se toman estas distintas formas de relación entre la FEINE y el estado ecuatoriano para dar una mayor profundidad al análisis. Puesto que, si bien existe una forma de intermediación “clásica” o liberal caracterizada por la existencia de partidos políticos y el voto, en la actualidad “es innegable que simultáneo a este proceso se ha dado la multiplicación de nuevos mecanismos de representación extra-parlamentaria o sin partidos” (Zarembeg, Gurza y Guarneros 2017, 3).<sup>19</sup> Es decir, indagar por la intermediación y representación en el escenario electoral es solo una forma de abordar el problema que dejaría de lado aspectos tales como la movilización o la presencia en instituciones estatales.

Antes de iniciar con el análisis de las formas de intermediación entre la FEINE y Amauta Yuyay con el estado ecuatoriano es preciso mostrar la forma en la cual el movimiento indígena y sus principales organizaciones (FEI, FENOCIN, FEINE y CONAIE) se han relacionado con el estado. Puesto que, tal y como lo muestra Pablo Davalos hay dos momentos dentro de la lucha del movimiento indígena. En el primer momento “la principal forma de organización de los indígenas será el sindicato de tierras, y su participación como movimiento social será adscripta a los partidos políticos de la izquierda y a los movimientos obreros” (Davalos 2005, 7). Es decir, la lucha es por la tierra y las organizaciones indígenas realizan alianzas con organizaciones que busquen los mismos fines. El segundo momento se caracterizó por “apelar a las nociones de cultura y de identidad cultural, y construyendo desde esas nociones un nuevo tipo de organización, diferente al sindicato de tierras, pero adscripto a la densa red de estructuras

---

<sup>18</sup> No se busca hacer una historización de las organizaciones indígenas evangélicas del Ecuador. Lo anterior debido a que ya existen trabajos (Andrade 2004, Guamán 2006) que exploran a profundidad los orígenes de estas organizaciones.

<sup>19</sup> Traducción propia.

organizativas existentes” (Davalos 2005, 7). En otras palabras, se busca estructurar a las organizaciones del movimiento indígena desde su propia especificidad. En el desarrollo histórico de las organizaciones del movimiento indígena es posible apreciar ambos momentos.

La federación Ecuatoriana de Indios (FEI) “estaba ligada a la lucha de los huasipungueros y trabajadores de las haciendas, por esto sus demandas se basaron en la mejora de las condiciones de trabajo y de los salarios. Desde el principio exigió una redistribución de la tierra” (Altmann 2014, 107).<sup>20</sup> Lo anterior hizo que la FEI creciera de forma paralela a la Confederación de Trabajadores del Ecuador (CTE) y por ende también tuviera estrecha relación con el Partido Comunista Ecuatoriano (PCE). Una vez conseguidas las reformas agrarias de 1964 y 1973 la FEI se quedó sin base para operar. Sin embargo, esto no significa el fin de la FEI ya que sigue realizando acciones junto con la CTE y las demás organizaciones del movimiento indígena (Altmann 2014 108).

La Confederación de Organizaciones Campesinas, Indígenas y Negras (FENOCIN) por su parte, desde los años 70 definen “un programa de lucha por la tierra, por mejores salarios para los trabajadores rurales y por la intervención de las organizaciones campesinas en el proceso de reforma agraria” (Altmann 2014, 109).<sup>21</sup> A la par de esta lucha (que se basa en movilizaciones y ocupaciones de tierras), la FENOC (FENOCIN actualmente) “entra en la política partidaria. En conjunto con los grandes sindicatos, el PCE y otras fuerzas, apoya la creación del Frente Amplio de Izquierda (FADI)” (Altmann 2014, 109). En los años 90, se da una “modernización” de la organización en donde además de las luchas por la tierra y por el desarrollo la FENOCIN se describe como una organización, pluriétnica y multicultural (Altmann 2014). Es decir, a la par que se reconocen demandas de clase, también se lucha por el reconocimiento a la diferencia. La Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE) nace a fines de los 80 y tiene como objetivos:

La devolución total de las tierras indígenas en una forma de propiedad comunitaria, -la defensa de las culturas indígenas, incluida la medicina tradicional, -la educación y concientización de los indígenas en programas de educación bilingüe en todas las lenguas indígenas del país, - la

---

<sup>20</sup> La FEI es la primera organización indígena fundada en Ecuador en 1945.

<sup>21</sup> La FENOCIN es una organización que nace desde 1950 con el nombre de Federación de trabajadores Agropecuarios (FETAP). Posteriormente se cambia el nombre por Federación Nacional de Organizaciones Campesinas (FENOC). Luego pasa a ser la Federación Nacional de Organizaciones Campesinas- Indígenas (FENOC-I) y finalmente la FENOCIN (Altmann 2014).



búsqueda de alianzas y financiamiento con el fin de formar un banco indígena, -la coordinación de las políticas de todas las organizaciones indígenas del Ecuador (Altmann 2014, 115).

Es decir, la CONAIE articula las demandas de clase e identitarias. La forma de llevar a cabo esta lucha se hace por medio de levantamientos y manifestaciones. De igual manera, resuelve los conflictos sobre tierras “mediante instrumentos jurídicos o políticos de bajo nivel” (Altmann 2014, 116). En 1996 se da la creación del Movimiento Unidad Plurinacional Pachakutik- Nuevo País (MUPP-NP), el cual marca el inicio de la participación de la CONAIE en la política partidista.

Lo que se puede apreciar en este recorrido por las organizaciones indígenas es el cambio que se ha dado tanto en las demandas, como en las formas de relacionarse con el estado. Puesto que, se pasa de la lucha por la tierra, a las demandas de clase y posteriormente a reclamos por el reconocimiento a la diferencia (aunque no es que se cambien unas demandas por otras, sino que se articulan todos estos reclamos). De la misma manera, también se establecen diversas formas de interactuar con el estado que pasan por las movilizaciones, uso de argumentos jurídicos y la participación en la política electoral.

## **2.1 Indígenas evangélicos y el estado ecuatoriano**

Ahora bien, las organizaciones indígenas evangélicas surgen en el Ecuador en 1967 con la creación de la Asociación de Indígenas Evangélicos de Chimborazo AIECH (de ahora en adelante CONPOCIECH).<sup>22</sup> Esta organización es la precursora y base organizativa del Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicas del Ecuador (de ahora en adelante FEINE). Ambas organizaciones nacen con los siguientes propósitos:

“a) la unidad de los miembros mediante reuniones de oración, ceremonias y liturgias [...] b) la enseñanza de la doctrina evangélica expresado en la catequesis conocida como escuela dominical y estudios bíblicos; c) la proclamación de su fe por medio de la evangelización y el testimonio de vida” (Guamán 2006, 51).

Es decir, tanto la CONPOCIECH como la FEINE nacen con la misión de la evangelización y la enseñanza de la doctrina cristiana.<sup>23</sup> Lo anterior viene justificado por la división realizada por los

---

<sup>22</sup> Desde el año 2001 la AIECH es conocida como la Confederación de Pueblos, Organizaciones, Comunidades e Iglesias Indígenas Evangélicas de Chimborazo (CONPOCIECH).

<sup>23</sup> Blanca Muratorio en un estudio pionero sobre el tema establece que las organizaciones indígenas evangélicas surgen y crecen en el Ecuador debido al proceso de reforma agraria, la disolución de la hacienda y la expansión de la pobreza urbana. Sumado a lo anterior, plantea que el protestantismo funciona como un agente modernizador y de resistencia frente al control tradicional (iglesia, hacienda, teniente político). Puesto que, la religión se instaura como una forma de liberación frente a las visiones tradicionales que se tenían sobre la población indígena, asociadas

misioneros entre las “cosas de Dios” y las “cosas del mundo”. Las “cosas de Dios” son la oración y la evangelización; mientras que las “cosas del mundo” se refieren a aspectos mundanos, los cuales están prohibidos. Entre las “cosas del mundo” se encuentra la política debido a que esta actividad “se relaciona con la mentira, la corrupción y el vicio” (Andrade 2004, 50). Por lo tanto, la acción política se encuentra prohibida dentro de la FEINE ya que los miembros de esta organización solo se deben enfocar en realizar las “cosas de Dios”.

Debido a la división entre las cosas de Dios/mundo dentro de la FEINE se consideraba que esta era una organización apolítica. Puesto que, solo se enfocaba en aspectos religiosos y espirituales; lo anterior condujo a que fuera cuestionada por las demás organizaciones del movimiento indígena (especialmente la CONAIE y la FENOCIN) “quienes los acusaron de “chupamedias” y “rabo de los gringos y los gobiernos de turno”” (Andrade 2005, 52).

Sin embargo, a mediados de la década del noventa se da un cambio en esta forma de entender la oposición cosas de Dios/mundo y por lo tanto de la participación en política. Lo anterior se da por diversos hechos, tales como el cuestionamiento a “la interpretación misionera de la Biblia, por provenir de una lógica extranjera, la cual provocó la desvaloración cultural de lo propio y el menosprecio de la actividad política como actividad inmoral” (Andrade 2005, 53). Sumado a lo anterior, los líderes del movimiento tuvieron mayor acceso a espacios de formación tanto por el ingreso a la educación universitaria, como por la capacitación recibida por los organismos de desarrollo en donde:

no solo se recibía capacitación en las técnicas de manejo agropecuario y la ejecución de obras de infraestructura, sino que los dirigentes indígenas ... habían recibido la formación política que influyo en los preparativos y la realización de la movilización y posteriormente en la participación política (Tuaza 2011, 253).

Ambos elementos dan lugar a una reinterpretación religiosa en donde se plantea una lectura del “evangelio integral” que consiste en que el evangelio “debía salir de la iglesia y vincularse con la realidad social para apoyarse y solidarizarse con los sectores más necesitados” (Andrade 2004, 56). Es decir, se supera la dicotomía “cosas de Dios/mundo” y se pasa a una visión en donde las iglesias evangélicas adquieren un compromiso social y político. Debido a lo anterior, lo político “adquirió un valor inusitado, conquistar el poder apareció como una misión divina” (Andrade

---

frecuentemente a ser seres humanos incompletos y habituados a un comportamiento degradante como lo es el alcoholismo. Es decir, el protestantismo y las organizaciones indígenas evangélicas actúan como una forma de revaloración y revitalización étnica (Muratorio 1982).

2005, 54). En otras palabras, ya no solo se justifica la participación en política, sino que se establece como meta lograr el poder político para cumplir la misión divina.

## **2.2 Participación electoral del movimiento indígena evangélico**

Tal y como quedo establecido anteriormente, con la reinterpretación teológica y la capacitación de los líderes de la FEINE la política no es solo permitida, sino también deseada por los miembros de esta organización. Sin embargo, también es importante establecer que el surgimiento de nuevos movimientos políticos (incluido el evangélico) se debe a las reformas en el marco político del Ecuador.<sup>24</sup> Puesto que, en el año de 1995 con la enmienda constitucional realizada “independientes y los movimientos políticos podían participar en la contienda electoral” (Tuaza 2011, 256). Es decir, ya no es necesario pertenecer a un partido político establecido para participar en elecciones, sino que ahora se pueden crear nuevos movimientos políticos.

La conjunción de los factores anteriormente establecidos se tradujo en un hecho concreto dentro de la FEINE, la creación del movimiento político Amauta Jatari (posteriormente Amauta Yuyay). La idea de la creación de este movimiento político se planteó en el año 1996, “pero solo en el año 2000 en Chimborazo se concretaría la idea nacida hace cuatro años atrás, cuando para las elecciones de mayo tuvieron que inscribirse en el Tribunal Electoral Provincial” (Guamán 2006, 86). En estas primeras elecciones “los movimientos Amauta y Pachacutik establecieron alianzas electorales y participaron con candidatos únicos en algunas provincias. Como resultado obtuvieron dos alcaldías, varias concejalías y juntas parroquiales [...] Amauta, sin alianzas políticas, obtuvo una alcaldía, varias concejalías y 40 juntas parroquiales rurales” (Andrade 2003, 21). La alcaldía a la que se hace referencia es la de Colta, provincia de Chimborazo, ganada por Pedro Curichumbi.

Debido a los buenos resultados obtenidos en su primera participación electoral, para las elecciones presidenciales de 2002 Amauta Jatari (ese año inscrito ante el Tribunal Supremo Electoral) se presentó con Antonio Vargas (expresidente de la CONAIE) como candidato propio.<sup>25</sup> Los resultados “no fueron favorables, no alcanzó el 5% que exigía el Tribunal Supremo Electoral, por lo cual el movimiento estuvo a punto de desaparecer” (Tuaza 2011, 272). Es en este momento cuando se pierde el carácter de movimiento nacional y se cambia el nombre de

---

<sup>24</sup> También es importante tener en cuenta otros acontecimientos tales como la reforma constitucional de 1979 que le dio el derecho al voto a los analfabetos (que en su gran mayoría eran población indígena) y la ratificación del convenio No. 169 de la OIT por parte del estado ecuatoriano en el año 1998 (Tuaza 2011).

<sup>25</sup> Lo cual aumento el conflicto entre la FEINE y la CONAIE.

Amauta Jatari a Amauta Yuyay para que el movimiento pudiera seguir existiendo. Es importante anotar que en este momento Amauta pasa a ser un movimiento provincial y de ahora en adelante su influencia se va a concentrar en la provincia de Chimborazo.

En las elecciones del año 2004 “en alianza con Sociedad Patriótica fueron electos alcaldes y concejales los candidatos de *Amauta* en los cantones de Colta, Guamote y Alausí” (Tuaza 2011, 260). En este momento Amauta Yuyay logra ocupar el mayor número de cargos de representación y se constituye como la primera fuerza electoral en la provincia. Por otro lado, para las elecciones presidenciales del 2006 Amauta se alía con el candidato León Roldós de la Red Ética y con el Partido Social Cristiano en la primera vuelta, posteriormente en segunda vuelta con el candidato Álvaro Noboa (Guamán 2009).

Para las elecciones a la Asamblea Constituyente en el 2007 la FEINE y Amauta Yuyay no logran conseguir representación.<sup>26</sup> Mientras que otras organizaciones del movimiento indígena como la Confederación de Nacionalidades Indígenas de Ecuador (CONAIE) y la Confederación Nacional de Organizaciones Campesinas Indígenas y Negras (FENOCIN) si lo lograron. A pesar de no contar con representación dentro de la Asamblea la FEINE y Amauta dieron todo su apoyo al proceso de creación de una nueva carta constitucional (Bravo 2017, 82).

Ahora bien, para las elecciones de 2009 “el candidato a la alcaldía de Colta quedó en el segundo lugar [...] mientras que en los cantones de Guamote y Alausí fueron electos los alcaldes de *Amauta*. A nivel provincial, apenas lograron asegurar una curul en la Asamblea Nacional” (Tuaza 2011, 273). En estas elecciones Amauta hace alianza con el movimiento político SUMATE y fue Marco Murillo (presidente de la FEINE en ese momento) quien logro obtener el cargo como asambleísta.

En el año 2013 se dio la separación entre la FEINE y Amauta, Julián Guamán lo expresa en los siguientes términos:

En el 2013 al parecer no hubo acuerdos internos, porque el control ya lo tuvo Pedro Curichumbi quien durante diez años estuvo en la alcaldía de Colta con lo cual acumulo espacios de poder dentro del movimiento y poco a poco desplazo a los demás líderes. Entonces hubo una ruptura, esto se ve en el hecho de que Marco Murillo quiso la reelección en la Asamblea, pero no tuvo acogida y por eso se fue con SUMA (Entrevista Julián Guamán, octubre 2020).

---

<sup>26</sup> Una de las hipótesis planteadas es que la FEINE y Amauta Yuyay no hicieron grandes esfuerzos por poner un representante en la constituyente debido a que el movimiento había quedado debilitado luego de la caída de Lucio Gutiérrez (Tuaza 2011).

El resultado en estas elecciones fue que Marco Murillo no logro alcanzar la reelección en la Asamblea y Amauta tampoco logro que su candidato (Pedro Curichumbi) fuese electo. Sumado a lo anterior “CONPOCIIIECH asumió una posición apolítica y se concentró en asuntos espirituales [...] con la declaración de apolitismo los pastores evangélicos dejaron de respaldar públicamente a Amauta Yuyay lo cual implico que este movimiento político pierda respaldo en las bases indígenas evangélicas” (Bravo 2017, 118). Es decir, desde la FEINE y concretamente la CONPOCIIIECH se decidió retornar a la postura previa de distanciamiento de los asuntos políticos y concentrarse en los aspectos religiosos. <sup>27</sup>Lo anterior tuvo como resultado que Amauta perdiera no solo el apoyo de las bases de la organización, sino también los recursos con los cuales cuenta la CONPOCIIIECH como es el caso de la emisora *la voz de AIIECH*.

En las elecciones de 2014 “Amauta perdió el control de las alcaldías indígenas de Guamote y Alausí [...] También, nuevamente la candidatura de Pedro Curichumbi, que en esta ocasión se había lanzado para prefecto provincial, fue derrotada ante la tercera elección de Mariano Curicama” (Bravo 2017, 119). Es decir, luego de estas elecciones Amauta se queda sin autoridades electas en los cargos de alcaldes y Prefecto Provincial en la provincia de Chimborazo. Posteriormente, en las elecciones de 2017 Pedro Curichumbi logra ser electo como Asambleísta por Chimborazo, luego de que se realizará una alianza entre Amauta Yuyay y el partido político CREO (Consejo Nacional Electoral del Ecuador 2017, 185). En las elecciones seccionales de 2019 Amauta no logró obtener ninguna alcaldía y Marco Murillo ocupo el cuarto lugar para el cargo de Prefecto Provincial (Consejo Nacional Electoral del Ecuador 2019). Ahora bien, para las elecciones de 2021 ha ocurrido una ruptura al interior de Amauta Yuyay. Puesto que, desde la Dirección Provincial del movimiento se ha realizado la alianza entre Amauta Yuyay y el movimiento Merecemos MAS. Sin embargo, esta inscripción se llevó a cabo sin consultar a los directores cantonales y a las bases del movimiento. Lo anterior se expresa en el siguiente comunicado donde se establece:

Desconocer todo tipo de decisión política que asuma de manera personal y unilateral el Dr. Lorenzo Curichumbi Yupanqui, en nombre del movimiento político Amauta Yuyay.  
Desconocemos toda decisión que implique pactos, alianzas, convenios, etc., con cualquier organización, partido o movimiento político del país. Toda vez que se presume la violación

---

<sup>27</sup> Si bien es cierto que la FEINE y CONPOCIIIECH dejaron de participar del juego electoral eso no quiere decir que volvieron totalmente a su posición de “apolitismo”. Este va a ser un tema que en el que se va a profundizar más adelante.

insistente a los Art. 14, Art. 18, Art. 21 literales a, b, c, g, j, l y el Art. 24 literales b, d del RÉGIMEN ORGÁNICO DEL MOVIMIENTO POLÍTICO AMAUTA YUYAY. Como agravante en ningún momento ha consultado, ni ha pedido autorización a los directores cantonales miembros de la Directiva Provincial y bases del Movimiento Político Amauta Yuyay que son la razón de ser de nuestro movimiento (Comunicado público Directores Cantonales Amauta Yuyay, 2020).<sup>28</sup>

Por lo tanto, Amauta Yuyay para estas elecciones perdió el apoyo de los directores cantonales de Riobamba, Colta, Guamote, Pallatanga, Alausí, Cumanda y Chambo (quienes firmaron el comunicado). Lo anterior hace que el movimiento político se encuentre en una posición debilitada frente a los demás movimientos y partidos que van a participar de las elecciones. Esta ruptura entre las bases y la dirigencia del movimiento político no es exclusiva de Amauta Yuyay y la FEINE. Tal y como lo muestra Luis Alberto Tuaza este es un proceso que ocurre dentro de todo el movimiento indígena ecuatoriano. Lo anterior se da debido a que dentro de las organizaciones del movimiento indígena “en contraste con las prácticas de la cultura política indígena, donde se destaca la opinión de todos los miembros de las comunidades, antes de tomar las decisiones, las bases son pocas veces consultadas” (Tuaza 2011, 176). Es decir, las decisiones se toman desde las dirigencias y no se toman en cuenta a las bases del movimiento. Esto se traduce en dos hechos concretos, por un lado, la baja participación de las bases en las acciones del movimiento y por el otro que los dirigentes tomen decisiones que afecten a los miembros de la organización. En el caso del Amauta estos acontecimientos se pueden ver en hechos como las bajas votaciones obtenidas por el movimiento y la alianza hecha por el director de Amauta con el movimiento político Merecemos MAS.

De igual manera, esta desconexión entre bases y dirigencia también ha causado la pérdida del capital político (expresado en votos) por parte del movimiento político Amauta Yuyay. Pero esto no es exclusivo de esta organización. Puesto que:

se puede distinguir que en los primeros años de la emergencia de los movimientos Pachakutik y *Amauta*, estos gozaron del amplio respaldo de las bases indígenas, tal y como demuestra el apoyo de las comunidades indígenas de Columbe. Pero, en estos últimos años, se va debilitando a consecuencia de la separación de la dirigencia y la alta militancia de estos movimientos con relación a las comunidades y organizaciones de base. Asimismo, debido a los escasos resultados en las gestiones políticas de Pachakutik y de *Amauta* aparece la desconfianza de las comunidades en el tema político (Tuaza 2011, 284).

---

<sup>28</sup> El documento completo se encuentra en los anexos. Ver anexo 1.

Es decir, esta crisis también tiene incidencia otra organización del movimiento indígena, Pachakutik.<sup>29</sup> De igual manera, esta problemática también se presenta en el sistema de partidos ecuatoriano en general. Puesto que, este es un sistema que presenta inestabilidad debido a su alta polarización, opiniones de que no representa a los ciudadanos, sino que se mueve por intereses clientelares y la escasa definición ideológica de los electores y partidos (Ferreira 2015). De acuerdo con lo planteado hasta este momento es importante retomar que el movimiento político Amauta Yuyay si bien inicio su existencia como un movimiento nacional, luego de la derrota electoral en el 2002, centro su área de influencia en Chimborazo. En las elecciones de 2004 e incluso en las de 2009 este movimiento político se constituye como una de las principales fuerzas electorales de la provincia. Después de la separación de la FEINE y CONPOCIECH en 2013, Amauta no ha logrado tener resultados electorales favorables (más allá del triunfo de Pedro Curichumbi para el cargo de asambleísta); finalmente, es interesante observar que en las elecciones en las que ha participado Amauta lo ha hecho mediante alianzas con otros partidos y movimientos, lo cual de acuerdo con Julián Guamán conduce a que “los indígenas evangélicos caminen desde la izquierda, pasando por el populismo clientelar y caudillista, hasta la derecha política e ideológica” (Guamán 2009 en Tuaza 2011, 262). Siguiendo con esta misma lógica, la falta de claridad en cuanto al rumbo que debe tomar Amauta es lo que ha debilitado al movimiento político más allá de la ruptura con la FEINE y la CONPOCIECH. Puesto que, desde Amauta se considera que es “un movimiento político indígena independiente, cristiano y evangélico que busca la inclusión de todos los indígenas evangélicos en los procesos de participación política a fin de servir a Dios a través de su pueblo” (Tuaza 2011, 265). Es decir, busca hacer una política desde los valores cristianos. Sin embargo “adolece de una propuesta programática de ejercicio del poder, que le imposibilita un crecimiento de su estructura política” (Aigaje 2010, 37). En otras palabras, no existe continuidad en su postura política (como se pudo ver con las distintas alianzas realizadas) y esto conduce a que pierdan terreno frente a otros partidos y movimientos políticos.

---

<sup>29</sup> Si bien se habla de una crisis enfrentada por Pachakutik se debe tener en cuenta que se ha visto un resurgimiento de este movimiento político en el momento actual. Lo anterior se evidencia con los resultados de las elecciones a la Asamblea Nacional de 2021 donde Pachakutik se constituye como la segunda fuerza política del país con 27 escaños (Garzón 2021) y la obtención del 20% de los votos en la primera vuelta electoral a la presidencia de la República (Ospina 2021).

### 2.3 Amauta en la administración local

En este punto es necesario hacer un paréntesis para mostrar (aunque no de forma exhaustiva) la forma en la cual se llevó a cabo la administración de la alcaldía de Colta por parte de Pedro Curichumbi. Lo anterior debido a que este fue el primer cargo que obtuvo Amauta y lo mantuvo hasta el año 2009. Durante la gestión de Amauta Yuyay en Colta “introdujeron la práctica del presupuesto participativo que el Gobierno municipal de Colta empezó a ejecutar desde el 2001[...] Con referencia a las convocatorias el Gobierno municipal convocaba a todas las comunidades, asignándoles a cada una la cantidad de 12.000 dólares anuales” (Tuaza 2011, 277). Esta aplicación del presupuesto participativo tuvo dos resultados, el primero que hubiese una mayor vinculación de la comunidad con la municipalidad y el segundo que aumentaran el número de comunidades pasando de ciento quince (115) en el 2001 a doscientas veinticinco (225) a fines del 2009 (Tuaza 2011, 278).<sup>30</sup>

Sumado a lo anterior, en esta administración se puso énfasis en realizar un proceso de recuperación cultural poniendo atención en la fiesta del Carnaval y también “en la recuperación de la laguna de Colta y en la reconstrucción de museos y bibliotecas que den cuenta de la nacionalidad puruhá, originaria de la región” (Andrade 2003, 132). En pocas palabras la administración de Colta desde el 2000 hasta el 2009 se enfocó en ampliar la participación de las comunidades en la gestión pública (presupuestos participativos) y la construcción de la identidad (recuperación cultural).

Esta administración se puede enmarcar en un proceso más amplio que estaba sucediendo en Ecuador en donde los gobiernos locales manejados por miembros de las organizaciones indígenas han “impulsado procesos de desarrollo local articulados en torno a instancias participativas, a planes de desarrollo y a cambios en la institucionalidad de los gobiernos locales” (Ospina et al. 2006, 19). Estos procesos a los cuales hacen referencia los autores son el gobierno local de Cotacachi y el gobierno provincial de Cotopaxi.

A pesar de promover la participación de la comunidad y los resultados positivos que se vieron en el caso de Colta, este mecanismo también adolece de algunas fallas (también mostradas por Pablo Ospina para los gobiernos de Cotacachi y Cotopaxi). Puesto que, “los cambios sociales muestran mejoras principalmente en variables *stock*, como educación, salud, infraestructura habitacional y

---

<sup>30</sup> Lo anterior debido a que la entrega de los 12.000 dólares no tomaba en cuenta el número de habitantes. Es decir, una comunidad con diez habitantes podía recibir la misma cantidad de dinero que otra comunidad en la cual vivieran cien personas.



vivienda [...] Estos avances se han acompañado por tendencias al deterioro y estancamiento en las dimensiones de pobreza y empleo” (Ospina et al. 2006, 58). Es decir, hay un mayor énfasis en realizar obras de infraestructura y se dejan de lado aquellos problemas estructurales. En el caso de Colta sucede lo mismo, pero esto es agravado por el hecho de que “las comunidades que tienen más infraestructura y con una inversión superior a los 10.000 dólares son comunidades identificadas con el movimiento político *Amauta Yuyay*” (Tuaza 2011, 279). Mientras que aquellas comunidades que no se identifican con el movimiento no tienen inversiones tan elevadas (Tuaza 2011, 279). Por lo tanto, se puede plantear que si bien existió mayor apertura y participación de las comunidades en la gestión pública no todos lo hicieron de la misma forma o reciben los mismos beneficios.

#### **2.4 Participación en instituciones estatales**

Tal y como quedo planteado al inicio de este escrito el ingreso de la organización indígena evangélica al terreno de la política se dio a mediados de los años 90 y se intensificó a partir del 2000; lo anterior se dio en la participación electoral y también con la presencia de la FEINE y en especial de la CONPOCIECH en instituciones estatales (en cargos de nombramiento que no tienen que ser disputados en elecciones). Puesto que, en la última reforma realizada a los estatutos de la CONPOCIECH en el 2003 se plantea como uno de los objetivos de la organización “participar activamente y equitativamente en los organismos de estado público y privado que se crearen en beneficio de las nacionalidades, pueblos, organizaciones comunidades e iglesias evangélicas” (Yepéz 2011, 29). Es decir, se busca hacer parte de los organismos del estado para de esta manera cumplir con la misión social planteada desde el establecimiento del “evangelio integral” como guía para el actuar de la organización.

La reforma a los estatutos se dio en el 2003, sin embargo, desde antes la CONPOCIECH había estado participando en instituciones del estado como es el caso de la Dirección de Educación Intercultural Bilingüe (de ahora en adelante DINEIB). Esta institución se crea en el año de 1988 y una de sus funciones tiene que ver con “planificar, dirigir y ejecutar la educación intercultural bilingüe, en coordinación con el CONADE y con las organizaciones indígenas del Ecuador” (Yepéz 2011, 39). En el año de 1990 se firma un convenio entre la DINEIB y la FEINE (dirigido especialmente a la CONPOCIECH) cuya finalidad es “realizar investigaciones destinadas a producir material didáctico para la enseñanza de ciencias sociales y de español como segunda lengua” (Ministerio de Educación del Ecuador 2013,18). Es decir, la FEINE desde la creación de

la DINEIB ha participado de forma activa en esta institución. De igual manera, dentro de la DINEIB las organizaciones indígenas (CONAIE, FENOCIN y FEINE) tenían autonomía para nombrar autoridades, contratar profesores y producir currículos (Tuaza 2011,316).

Por otro lado, se puede ver la participación de miembros de la FEINE en instituciones estatales más allá de los organismos creados para los pueblos y nacionalidades indígenas.<sup>31</sup> En el gobierno de Lucio Gutiérrez se da la alianza entre el partido Sociedad Patriótica y la FEINE y Amauta (lo cual se traduce en la gran victoria electoral del 2004 como se vio en el apartado correspondiente a participación electoral) y también en el nombramiento de miembros de esta organización en cargos dentro de este gobierno. Julián Guamán lo expresa en los siguientes términos:

Quando se sumaron a apoyar a Gutiérrez la FEINE y Amauta, Gutiérrez dio la sub secretaria de desarrollo rural a Manuel Chugchilán.<sup>32</sup> Así es como se vinculó a Amauta y la FEINE al gobierno... el ministerio de bienestar social lo entrego en este caso a Antonio Vargas y como él tenía vínculo con la FEINE aun siendo expresidente de la CONAIE dio espacios a los indígenas evangélicos a nivel nacional a través de subsecretarias y en Chimborazo, Cotopaxi y otros lugares también a los indígenas evangélicos (Entrevista Julián Guamán octubre de 2020).<sup>33</sup>

Es decir, desde el gobierno de Lucio Gutiérrez se buscó un acercamiento con la FEINE lo cual se tradujo en dos hechos concretos, la entrega de cargos a dirigentes de la organización de indígenas evangélicos y el apoyo para las elecciones de 2004.

Lo planteado anteriormente (e incluso se puede pensar de la misma forma para aquellos miembros de la FEINE y Amauta que participan del juego electoral) tiene relación con el planteamiento de las trayectorias múltiples (Zaremborg y Guzmán 2019, 151). Puesto que, las personas que ocupan los cargos en el gobierno, ya sea por ganar las elecciones o por ser nombrados en cargos concretos no dejan de hacer parte de la organización o del movimiento político. Gisela Zaremborg y Lucero Guzmán muestran que la presencia de mujeres que militan en movimientos feministas y además hacen parte de gobiernos municipales (femocratías) influyen de forma directa, ya sea para defender o proponer políticas a favor de las mujeres (en este caso políticas sobre el aborto) (Zaremborg y Guzmán 2019). En pocas palabras, la presencia de militantes de una organización dentro del gobierno ayuda a impulsar o defender las agendas políticas del movimiento.

---

<sup>31</sup> Se deja de lado el nombramiento de Marco Murillo como Director de la Agencia Distrital de Comercio de Quito en el año 2014 debido a que no se cuenta con fuentes suficientes para analizar su gestión.

<sup>32</sup> Uno de los miembros fundadores de la FEINE

<sup>33</sup> Se debe recordar que Antonio Vargas en las elecciones de 2002 fue candidato presidencial por Amauta.

En el caso de la FEINE y de Amauta la presencia de sus miembros dentro del gobierno ha tenido resultados variables. Tal y como se planteó en el caso de la alcaldía de Colta, el resultado fue una mayor participación de la comunidad en la administración pública, lo cual trajo mayores beneficios a los miembros de las comunidades que se identificaban con Amauta Yuyay. Sin embargo, en el caso de la Dirección de Educación Intercultural Bilingüe y la participación en cargos públicos en el gobierno de Lucio Gutiérrez no hubo grandes avances en la agenda del movimiento indígena evangélico (debido a la falta de claridad de un programa concreto), además de que la presencia en este tipo de instituciones se convirtió más en un fin que en un medio por parte de los miembros tanto de la FEINE como de Amauta (Guamán en Tuaza 2011). Es decir, se buscaba hacer presencia en instituciones estatales, pero no hubo claridad de que hacer una vez estaban allí.

## **2.5 Movilización y protestas**

Ahora bien, los indígenas evangélicos han participado en los levantamientos indígenas de 1990 y 1994 aunque lo hacían a título individual y no a nombre de la FEINE. Sin embargo, a inicios de los 2000 con el proceso de reinterpretación teológica y el establecimiento del “evangelio integral” la FEINE organiza su primera movilización. Susana Andrade lo describe en los siguientes términos:

el 17 de febrero del 2000, la Federación Ecuatoriana de Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE), que agrupa a 19 asociaciones de indígenas evangélicos, organizó una multitudinaria marcha de protesta (5000 personas) por las calles de la capital del Ecuador, reclamando similares demandas a la Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador (CONAIE),<sup>34</sup> el movimiento indígena más grande del país [...] A pesar de que las demandas de la CONAIE y la FEINE eran las mismas, ambas organizaciones prefirieron mantenerse separadas y negociar autónomamente con el Gobierno Nacional (Andrade 2004, 200).

El hecho de que la CONAIE y la FEINE marcharan en espacios separados es consecuencia de la desconfianza mutua que existía entre ambas organizaciones. En la CONAIE tal y como quedo establecido la desconfianza hacia la FEINE estaba en relación a que no se habían involucrado en las anteriores movilizaciones y levantamientos (por su carácter apolítico); mientras que desde la

---

<sup>34</sup> Estas demandas estaban relacionadas con la no dolarización ni privatización de la economía; el cumplimiento de acuerdos y convenios firmados con las organizaciones del movimiento indígena; la amnistía de los militares que derrocaron a Mahuad (Andrade 2004, 200).

FEINE se desconfiaba de la CONAIE ya que no los habían incluido en los diálogos exploratorios realizados con el gobierno.

A pesar de que los reclamos de ambas organizaciones fuesen los mismos, la FEINE también llevo a cabo demandas propias como “la participación equitativa de las organizaciones representativas de los pueblos y nacionalidades indígenas; la reestructuración del Consejo Nacional de desarrollo de las Nacionalidades y pueblos de Ecuador (CODENPE)” (Andrade 2004, 200).<sup>35</sup>

Además de tener demandas propias, la FEINE llevo a cabo esta movilización de forma particular:

durante el evento se exhorto continuamente a las personas a no botar basura, no pelear, dar buena imagen ante la prensa, al mismo tiempo que las alabanzas al Señor precedieron a los reclamos en contra de la dolarización y el pago de la deuda externa [...] Inclusive los coros de las canciones fueron escogidos entre Salmos de David y aludían a temas relacionados con la resistencia y el inconformismo (Andrade 2004, 200-201).

Es decir, la FEINE hizo que esta primera participación en una movilización combinara actos de protesta con elementos de los cultos evangélicos. Lo anterior, tenía como finalidad distanciarse aún más de las demás organizaciones del movimiento indígena ecuatoriano.

Posteriormente, en el año 2001 se dio otra movilización a raíz de la continuidad en las medidas económicas impulsadas por el anterior gobierno.<sup>36</sup> Esta movilización tuvo la particularidad de que fueron las bases las que impulsaron la articulación de las diferentes organizaciones del movimiento indígena para la creación de la Coordinadora de Movimientos Sociales que aglutino a la CONAIE, FEINE, FENOCIN, FENACLE (Federación Nacional de Trabajadores Agroindustriales, Campesinos e Indígenas Libres del Ecuador) y la CONFUNASSC (Confederación Nacional de Afiliados al Seguro Social Campesino) (Boletín ICCI “Rimay” 2001). En el desarrollo de estas movilizaciones:

En Chimborazo, son las iglesias evangélicas, las primeras en levantarse y bloquear las principales vías de entrada de productos a la ciudad de Riobamba, a fin de ganar al sector urbano- mestizo [...] Un hecho importante que se suscitó el 30 de enero en la ciudad de Riobamba, en la Sierra central, fue la marcha ecuménica por el levantamiento que movilizó a cerca de 40 mil personas,

---

<sup>35</sup> Esto se debe a que el CODENPE a pesar de ser una institución diseñada para la participación de las diversas organizaciones indígenas en la práctica solo los miembros de la CONAIE tuvieron participación en sus instancias directivas (Andrade 2004).

<sup>36</sup> Estas medidas se caracterizaron por el aumento en el precio de los combustibles, transporte público y servicios básicos (Guamán 2001)

que dio inicio a la toma de la Catedral de la Diócesis de Riobamba por parte de 70 indígenas catequistas, pastores evangélicos, líderes de comunidades e iglesias evangélicas (Guamán 2001). Además de las marchas, bloqueos y la toma de la catedral de Riobamba los miembros de la FEINE también hicieron uso de otras estrategias tales como la aparición en medios de comunicación y reuniones con miembros del gobierno (Andrade 2005). Es decir, se dio una articulación de diversas formas de participar en la movilización.

Luego de esto, en el 2007 la FEINE vuelve a participar en una movilización que tiene como finalidad apoyar la creación de una Asamblea Constituyente y la disolución del Congreso (Bravo 2017). En el año 2008 desde la FEINE se realiza una marcha desde Loja hasta Quito con las siguientes demandas “por la soberanía nacional luego del bombardeo de Angostura; por los afectados en las inundaciones; y para pedir al gobierno control en los precios de los productos de primera necesidad. Además, proponen demandas de interculturalidad y reforma agraria en la Asamblea” (Bravo 2017, 81). Debido a lo anterior es que se puede plantear que la FEINE y Amauta Yuyay a pesar de no participar dentro de la Asamblea si apoya la creación de una nueva carta constitucional.

Entre el año 2009 y 2010 se realizan diversas movilizaciones indígenas en contra de las políticas extractivistas que estaba impulsando el gobierno en ese momento. Sin embargo, la FEINE y Amauta no participan de estas movilizaciones debido a la creciente criminalización de la protesta (Bravo 2017, 92). Lo anterior puede ser evidenciado con el comunicado elaborado por la FEINE luego de las protestas de octubre de 2009 en la Amazonia en contra de la *ley de minería*. En este comunicado se establece lo siguiente:

Abstenerse en esta oportunidad de participar en la reunión con las organizaciones indígenas convocado por la Presidencia de la Republica para este día miércoles a las 11h00, por mantenernos en asamblea general, analizando los avances reales que las organizaciones indígenas y campesinas han alcanzado con el gobierno en materia de desarrollo y participación justa [...] Exhortar al movimiento indígena y el gobierno central a deponer actitudes soberbias que promovidas por la falta de voluntad política e intereses ocultos, están provocando el caos social (FEINE 2009).

Es decir, la FEINE no solo no participa de la movilización, sino que a su vez cuestiona el proceder tanto de las demás organizaciones indígenas como del gobierno central y por este motivo rechaza la invitación al diálogo.

No es sino hasta marzo de 2012 que la FEINE y Amauta vuelven a participar de una movilización en la *Marcha Plurinacional: por el agua, la vida y la dignidad de los pueblos*, allí estas organizaciones se movilizan debido a que consideran que el gobierno está promoviendo una política en contra del movimiento indígena y social del país (Lalander 2012 en Tuaza 2011). Sin embargo, es importante resaltar que en este momento se empieza a observar la fractura entre la FEINE y Amauta. Puesto que, autoridades del movimiento como Juan de Dios Roldan (director del movimiento y alcalde de Guamote en ese momento) apoya las labores del gobierno; mientras que Marco Murillo (asambleísta provincial) se encuentra en oposición del gobierno denunciando la criminalización de la lucha social (Bravo 2017, 109).

En el 2015 (posterior a la ruptura entre la FEINE y Amauta) la organización evangélica vuelve a participar en una movilización. Lo interesante en este momento es que la FEINE no participa de las movilizaciones realizadas en contra del gobierno de Rafael Correa.<sup>37</sup> En lugar de ello, el mismo día de la *marcha por la dignidad y la vida*:

los indígenas evangélicos realizaron la Marcha de la Unidad que congregó a más de 12 mil indígenas de las iglesias evangélicas de Chimborazo. El objetivo de la caminata fue demostrar la identidad cristiana, mantener la unidad del pueblo indígena, agradecer a Dios y pensar en el cambio de vida (Bravo 2017, 127).

Es decir, esta marcha (que fue planificada con un año de anterioridad) tenía como objetivo mostrar la unidad de los indígenas evangélicos de la Sierra centro luego de la fractura entre la FEINE y Amauta Yuyay.

Posteriormente, en el año 2019 la FEINE vuelve a realizar una movilización, esta vez en contra del fallo de la Corte Constitucional sobre el matrimonio igualitario. Esta marcha se llevó a cabo el día 25 de junio en la ciudad de Quito y congregó a algo más de mil personas. Entre las peticiones realizadas se encontraba la nulidad del fallo de la Corte y la destitución de los jueces que votaron a favor de esta iniciativa (*Agencia Efe*, 25 de junio de 2015).

De igual manera, durante el paro de octubre de 2019 se da la participación de la FEINE junto a otras organizaciones indígenas como la CONAIE, FENOCIN y la FEI. Al igual que ocurrió con las manifestaciones del 2001 hubo una articulación entre las diversas organizaciones, pero al momento de iniciar los diálogos la CONAIE, FENOCIN y la FEINE presentaron propuestas de

---

<sup>37</sup> Marcha 19 M, Basta ya, realizada en marzo de 2015 y marcha y levantamiento por la dignidad y la vida hecha en agosto de 2015 (Bravo 2017).

forma independiente. Lo anterior se puede evidenciar en el siguiente hecho, al inicio de las movilizaciones (específicamente el 8 de octubre) se firma una serie de demandas conjuntas entre la CONPOCIECH y el Movimiento Indígena de Chimborazo (COMICH) en donde se hace énfasis en la eliminación al decreto 883, además del rechazo a los acuerdos con el FMI, entre otros temas (Ver anexo 2).<sup>38</sup> Por otro lado, para el 13 de octubre la FEINE (sin el acompañamiento de otras organizaciones) presenta una serie de “propuestas para el dialogo” en donde se plantea nuevamente la supresión del decreto, el cese de la represión y la creación de una comisión independiente que relate lo sucedido (Ver anexo 3). Esta división de propuestas se acentuó hasta el punto en el cual el gobierno se reunió de forma independiente con la FEINE para la revisión de los acuerdos alcanzados (*El Telégrafo*, 21 de noviembre de 2019).

Si bien el año 2020 se caracterizó por el confinamiento a causa del virus COVID-19 ello no ha impedido que desde la FEINE se realicen movilizaciones (aunque no de forma presencial). Ejemplo de ello es la carta enviada al presidente Lenin Moreno para realizar la celebración de un día de oración nacional el domingo 29 de marzo de 2020. Allí los pastores que firman (a nombre de la FEINE lo hace el pastor Simón Gualan del Concilio de Pastores Evangélicos Quichuas del Ecuador) establecen que este día tiene como una de sus finalidades “fortalecer la unidad de los ecuatorianos y promover los más altos ideales de la persona humana, de la familia y de la nación” (Federación Nacional de Pastores Evangélicos del Ecuador 2020).<sup>39</sup> Lo interesante de esta convocatoria es que se encuentra en primer lugar dirigida al presidente del Ecuador y además que está dirigida no solo a los evangélicos, sino a todos los ecuatorianos en general (Federación Nacional de Pastores Evangélicos del Ecuador 2020). De la misma manera que se busca realizar un día de oración para toda la sociedad ecuatoriana, desde la FEINE se plantea para el día 27 de marzo de 2020 un día de ayuno dirigido a todas las personas que hacen parte de la organización. En el transcurso de este día se busca que “al estar unánimes y en un solo sentir Dios escuchará a su pueblo y sanará nuestra nación” (FEINE 2020).<sup>40</sup>

De acuerdo con lo planteado anteriormente es interesante observar como a lo largo de todo el periodo analizado (2000-2020), las movilizaciones llevadas a cabo por la FEINE se han ido modificando. Es decir, no siguen un único patrón de participación. En un principio las movilizaciones realizadas buscaban conjugar elementos propios de las acciones de protesta con

---

<sup>38</sup> COMICH es la filial de la CONAIE para la provincia de Chimborazo.

<sup>39</sup> El comunicado completo se encuentra en los anexos. Ver Anexo 4.

<sup>40</sup> El documento completo se encuentra en los anexos. Ver anexo 5.

actividades propias de los cultos evangélicos (como la lectura de los versículos de la biblia). Posteriormente, se usaron acciones como la aparición en medios de comunicación, la toma de edificios y el bloqueo de carreteras. Actualmente, a causa del COVID-19 se han venido realizando actividades tales como jornadas de oración u ayunos para realizar peticiones concretas (ya sea a autoridades como el presidente o pidiendo ayuda divina).

Siguiendo con esta misma lógica, se puede plantear que la forma de llevar a cabo las movilizaciones dentro de la FEINE puede ser entendida como una acción colectiva o como parte de un repertorio de acción. Lo anterior debido a la forma de movilizarse es “un saber- hacer organizacional que los actores aprenden tanto de sus luchas anteriores como de sus culturas” (Abers, Serafim, Tatagiba 2014, 330). Es decir, movilizarse es algo que se aprende a lo largo del tiempo y de acuerdo con la experiencia puede variar. De la misma manera, estas formas de participar en las movilizaciones a la par que visibilizan el movimiento hacia afuera (obtienen reconocimiento de la sociedad), también funcionan como una forma de construir identidad dentro del movimiento. Puesto que, al movilizarse de una forma particular hace que sus miembros se diferencien de aquellas personas que pertenecen a las demás organizaciones del movimiento indígena.

Por otro lado, es importante plantear los siguientes elementos: la FEINE se muestra como un actor central en las movilizaciones en el periodo que va del 2000 hasta el año 2007.

Posteriormente, en el periodo de 2007 hasta el 2015 se da una disminución en la participación en movilizaciones y protestas; lo anterior a causa de la criminalización de la protesta impulsada por el gobierno de Rafael Correa, además de la división entre la FEINE y Amauta. Finalmente, en el periodo de 2015 hasta 2020 la FEINE participa en movilizaciones sobre asuntos puntuales tales como la unidad del pueblo evangélico, el rechazo a la aprobación del matrimonio igualitario, el paro de octubre de 2019 y sobre el COVID-19. Esto último da a entender que, si bien desde la CONPOCIECH y la FEINE, se planteó el abandono de la escena política y el retorno a los asuntos espirituales, esto ocurrió solo en parte. Puesto que, estas organizaciones dejaron de participar de los espacios electorales, pero no dejaron de involucrarse e incluso ser actores centrales en movilizaciones y protestas.



## 2.6 Repertorios de acción socio estatales y circuitos de representación

Es necesario hacer énfasis en la idea de que la relación entre movimientos sociales y estado no puede ser entendida en términos de oposición u alianza. Lo anterior debido a que esto no es una relación estática, sino que viene dada por:

La temática específica que reúne al actor estatal y el movimiento social [...] en otras palabras, en cuanto el objetivo perseguido por el gobierno sea identificado como coherente, en acuerdo o compatible con el interés particular, la relación con el movimiento social puede calificarse como “colaboración” o bien de “cooptación. En cuanto no haya un suficiente alineamiento de intereses, la relación será caracterizada como “conflictiva” o de “autonomía” (Valdivia 2006, 40-41).

Es decir, la asociación o distanciamiento entre la organización y el estado viene dada por el momento en el cual esta se lleve a cabo. Por este motivo, en el caso de la FEINE y Amauta algunos momentos pueden ser leídos como de oposición u autonomía como es el caso de inicios de los 2000 e incluso (aunque en menor medida) durante el gobierno de la Revolución Ciudadana; mientras que otros pueden ser entendidos como de cooptación u alianza como es el caso del gobierno de Lucio Gutiérrez.

Debido a la variedad de formas que puede tomar la relación entre estado y movimiento social es necesario retomar la postura de Abers, Serafim y Tatagiba sobre los repertorios de acción socio estatal. Puesto que, estas autoras entienden que la relación entre movimientos sociales y estado no solo es de oposición, sino que esta relación toma diversas formas de acuerdo a la forma en la cual se ha dado históricamente la relación entre la organización y el estado (Abers, Serafim y Tatagiba 2014).

Siguiendo con esta misma lógica, las autoras plantean que los repertorios de acción socio estatal son variados. Entre ellos se encuentran las protestas y la acción directa, la participación institucionalizada, la política de la proximidad y la ocupación de cargos burocráticos (Abers, Serafim y Tatagiba 2014).<sup>41</sup> Cada uno de estos repertorios tiene sus propias lógicas y formas de funcionamiento. La acción directa se caracteriza por la movilización; la participación institucionalizada por el uso de canales de dialogo tales como consejos y reuniones públicas; la política de la proximidad por acciones como el *lobby*; la ocupación de cargos burocráticos tiene como finalidad alcanzar los objetivos de la organización a la cual se pertenezca. Lo interesante de estos diversos repertorios de acción socio estatal es que se pueden combinar en un mismo

---

<sup>41</sup> Traducción propia.

momento (Abers, Serafim y Tatagiba 2014). Es decir, en un mismo momento se puede participar en instituciones, ocupar cargos burocráticos y realizar protestas.

Lo establecido anteriormente fue evidenciado en el caso de la FEINE y Amauta. Puesto que, estas organizaciones hacen uso de los diversos repertorios de acción socio estatal a la vez. Mientras participan en acciones de protesta, participan en instancias de dialogo con el estado, ocupan cargos burocráticos. Sin embargo, también es importante anotar que existen momentos en los cuales se hace mayor énfasis en un tipo de repertorio que en los demás. Para ejemplificar lo anterior se puede tomar el periodo de gobierno de Lucio Gutiérrez, en este momento se privilegió la participación en instituciones estatales y se dejaron de lado las acciones de movilización y protesta (debido a la alianza entre el movimiento y el gobierno). Por otro lado, posterior a la ruptura entre la FEINE y Amauta, la FEINE ha privilegiado el repertorio de acción de protesta (y en menor medida la participación en espacios de dialogo con el estado) y Amauta por su parte se ha enfocado en la ocupación de cargos burocráticos y participación en instancias de dialogo. Por otro lado, tal y como se mostró al inicio de este escrito Zaremborg, Lavalle y Guarneros establecen que la representación de los ciudadanos ante el estado no puede ser reducida al ámbito electoral. Debido a lo anterior, proponen la existencia de cinco tipos de repertorios de intermediación. Estos repertorios hacen referencia a: voto, fuerza, proyecto, palabra y las personas. Cada uno de estos repertorios cuenta con tipos de acciones concretas, una serie de instituciones que los regulan y unos actores que se desenvuelven en su interior (Zaremborg, Lavalle y Guarneros 2017, 7).<sup>42</sup> En el caso de la FEINE y de Amauta resulta interesante observar como una misma organización hace uso de diversos circuitos de intermediación. Puesto que, participa del juego electoral (para lo cual crea Amauta), realiza demostraciones de fuerza, participa en la elaboración de proyectos e incluso se desenvuelve en espacios de deliberación (palabra). En pocas palabras, tal y como ocurre con la representación socio estatal, los circuitos de representación no solo se pueden llevar a cabo en un mismo momento, sino también por una misma organización.

---

<sup>42</sup> Traducción propia

### **Capítulo 3. Amauta Yuyay**

El presente capítulo tiene como finalidad darles voz a los actores. Puesto que, en el capítulo anterior, se realizó una reconstrucción de las formas de interacción entre la FEINE, Amauta y el estado ecuatoriano. Sin embargo, esta reconstrucción se elaboró a partir de revisión de literatura o de entrevistas con personas que han trabajado el tema (como es el caso de Julián Guamán, Susana Andrade y Luis Alberto Tuaza). Por este motivo, en el presente capítulo se pretende tomar como base las entrevistas realizadas a diferentes personas (miembros tanto de la FEINE o de Amauta) para complementar, añadir o establecer nuevas vetas de información en la presente investigación.

#### **3.1 Liderazgo carismático en Amauta Yuyay**

En el capítulo anterior se empezaron a vislumbrar ciertos personajes que han sido importantes dentro del desarrollo tanto de la FEINE como de Amauta. Uno de estos personajes es Pedro Curichumbi quien fue uno de los fundadores del movimiento político y además logro ostentar cargos de elección popular como la alcaldía de Colta y una curul en la Asamblea Nacional. Por este motivo, dentro de este apartado se busca indagar la participación de Pedro Curichumbi dentro del movimiento político Amauta Yuyay de acuerdo con los postulados de Max Weber sobre la dominación de tipo carismático.

Max Weber establece que existen tres tipos ideales de dominación legítima.<sup>43</sup> En primer lugar, se encuentra la dominación de tipo racional “un grupo de personas, o una asociación, se ve motivada a obedecer en tanto que existe una norma o ley en la que se encuentran previamente establecidos los requisitos de la persona, del cuadro administrativo o burocracia que podrán ejercerla” (Reyes 2010, 262). Es decir, se obedece debido a la existencia de normas o leyes. La dominación de tipo tradicional “tiene lugar en aquellos casos en los que el dominador se encuentra en posición de obtener obediencia legítima de sus súbditos gracias al respaldo dado por la tradición, la cual se ha mantenido desde tiempos inmemoriales” (Reyes 2010, 262). En otras palabras, se obedece a una persona debido a que la tradición establece que debe ser así.<sup>44</sup> Por último, la dominación carismática:

es aquella que se da entre el líder y el grupo de personas que lo acompañan y a la vez le obedecen [...] los seguidores del líder carismático reconocen en él la posesión de cualidades que no son

---

<sup>43</sup> El tipo ideal en Max Weber hace referencia a modelos teóricos (que no existen en la realidad) que sirven para contrastar con datos empíricos (Weber, 1993)

<sup>44</sup> El ejemplo más representativo de este tipo de dominación es la monarquía.

comunes al resto de las personas y que por lo tanto lo convierten en un ser especial (Reyes 2010, 262- 263).

La dominación de tipo carismático entonces se da debido a que al líder se le asocia con una serie de elementos “especiales” los cuales hacen que sus seguidores lo obedezcan.

Tal y como lo establece Max Weber, las características del líder carismático se basan en la posesión de cualidades extraordinarias. Estas cualidades hacen que la persona destaque dentro del grupo (Reyes 2010). En este sentido, el nivel de estudios alcanzado por una persona puede ser entendido como una característica extraordinaria. En el caso de Pedro Curichumbi su nivel de estudios es lo que lo hace destacar entre los demás miembros del movimiento político. Puesto que, esta persona ha estudiado “literatura y su Doctorado en Administración en la Universidad Central del Ecuador, su Maestría en Gerencia Empresarial en la Politécnica Nacional, el Diseño Curricular para Educación Superior en la Universidad Particular de Loja, y Antropología Cultural en la Universidad Politécnica Salesiana” (Curichumbi 2018, 9). Estos estudios realizados son los que permiten a Pedro Curichumbi optar y ganar la alcaldía de Colta.

De la misma manera, se debe tener en cuenta que “para el líder carismático no es suficiente con proclamar la posesión de sus dones, es indispensable que dé constancia de esta situación a sus seguidores, de manera reiterada y mantenida en el tiempo” (Reyes 2010, 263). En otras palabras, el líder carismático debe estar renovando constantemente su influencia en las personas que lo siguen. En el caso de Pedro Curichumbi su nivel de estudios es lo que le permite alcanzar una posición privilegiada dentro del movimiento político y llegar a ocupar la alcaldía de Colta. Pero, una vez allí debe realizar acciones que den cuenta de la posesión de dones extraordinarios. Tal y como se pudo apreciar en el capítulo anterior, estas acciones son la implementación de los presupuestos participativos dentro del cantón, además de su apoyo a la recuperación cultural y de la laguna de Colta.

Siguiendo con esta misma lógica, en el momento en el cual Pedro Curichumbi llega a la Asamblea Nacional se da una ruptura. En palabras de Carlos Guaraca:<sup>45</sup>

En el mes de octubre, en estos levantamientos no apareció (Pedro Curichumbi), <sup>46</sup>prácticamente no sé qué paso, ya no apareció, no estaba con el pueblo, desapareció del pueblo, esa fue una de las desventajas [...] supuestamente decía que trabajaba a nivel nacional, pero no ha habido esa

---

<sup>45</sup> Carlos Guaraca hace parte del movimiento político Amauta Yuyay y fue candidato para la alcaldía de Guamate en el 2014.

<sup>46</sup> A los levantamientos que se hace referencia son el paro de octubre de 2019.

consolidación y coordinación, no ha trabajado abierto con las bases [...] eso hizo que hubiera decaimiento de su persona, inclusive eso repercutió al movimiento (entrevista Carlos Guaraca marzo 2021).

En este mismo sentido opina Luis Tuaza quien también observa la desconexión de Pedro Curichumbi y las bases del movimiento Amauta. Pero, a la par establece otro aspecto: “en la elaboración de la llamada “ley de ayuda humanitaria” que procesaron en la Asamblea Nacional Curichumbi voto a favor de esa ley, entonces eso ha restado cierto prestigio y causa malestar al interior de las comunidades” (Entrevista Luis Tuaza enero 2021).<sup>47</sup>

En este sentido las acciones realizadas en un primer momento (alcaldía de Colta) hacen que Pedro Curichumbi siga contando con el apoyo de sus electores, lo cual le permite alcanzar la reelección en el periodo 2004- 2009 e incluso llegar a la Asamblea en el año 2017- 2021. Sin embargo, una vez en la Asamblea no realiza acciones para seguir manteniendo el estatus que logro obtener. En otras palabras, disminuye su carisma y esto se traduce en las derrotas electorales del movimiento político Amauta Yuyay.

### **3.2 “Si alguien dice Amauta es como estar hablando del doctor Pedro Curichumbi”**

Álvaro Cepeda Van Houten establece que el ingreso de los movimientos religiosos al escenario político “el pastor se vuelve un político profesional y sus feligreses copartidarios” (Cepeda 2010, 11). De igual manera:

el movimiento religioso ha adoptado una práctica muy arraigada en los partidos políticos tradicionales: el nepotismo. Las estructuras de sus movimientos políticos reproducen el orden jerárquico de las iglesias y los elegidos para aspirar a los puestos públicos son los familiares y personas más cercanas y allegadas a los líderes religiosos, cuando no son ellos mismos (Cepeda 2010, 21).

Es decir, en el momento de ingresar al juego político, se da una transformación del líder (pastor) en político y a la vez se replican estrategias de los partidos políticos tradicionales.

Pedro Curichumbi es uno de los primeros que aparece en el juego político (elecciones) por parte del movimiento Amauta Yuyay. En este sentido se puede ver que se da una transformación de miembro de la organización religiosa (FEINE) a candidato del movimiento político (Amauta). A su vez, resulta importante señalar como sus actividades (principalmente en la alcaldía) hacen que

---

<sup>47</sup> En palabras de Luis Tuaza esta ley “precariza los derechos laborales, excluye a mucha gente del trabajo estatal” (Entrevista Luis Tuaza enero 2021).

se dé una asociación directa entre Pedro Curichumbi y el movimiento Amauta. Tal y como señala Gloria Guaminga:<sup>48</sup>

Cuando comenzábamos a hacer las campañas en las comunidades hay mucha gente que al movimiento Amauta le conocen como Pedro Curichumbi no como Amauta Yuyay y si alguien dice Amauta es como estar hablando del doctor Pedro Curichumbi y si alguien dice doctor Pedro Curichumbi están representando al movimiento Amauta y la gente todavía espera de él (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

En otras palabras, la acumulación de carisma (tal y como se vio en el apartado anterior) hacen que el movimiento Amauta y Pedro Curichumbi se conviertan en términos intercambiables. Ahora bien, tal y como lo establece Weber “la existencia de una comunidad o de una congregación generada alrededor de la figura carismática implica una racionalización o la tradicionalización de la dominación carismática” (Reyes 2010, 264). Es decir, se llega a un punto en el cual la figura del líder carismático que está renovando constantemente su dominación sobre el grupo llega a un límite (bien sea porque se retira o muere) y se busca crear leyes (dominación racional) o tradiciones (dominación tradicional) que legitimen al sucesor.<sup>49</sup>

En el caso del movimiento Amauta Yuyay se puede constatar que la figura de Pedro Curichumbi toma un papel central. Sin embargo, en el momento en el cual esta persona asume el cargo en la Asamblea Nacional se crea un vacío de poder dentro del movimiento. Lo anterior debido a que Pedro Curichumbi en ese momento también tenía el cargo de director provincial del movimiento. Gloria Guaminga lo expresa en los siguientes términos:

desde el momento en que el doctor Pedro Curichumbi deja de ser director o deja de estar al frente del movimiento se empieza a fraccionar todo. El hermano (Lorenzo Curichumbi) quedó como director provincial, pero no tuvo la *misma gracia* como yo sé decir en poder llevar a todos los miembros en una misma forma como lo hacía el hermano [...] después de los cuatro años siempre se hace lo que es el cambio de directorio, entonces hubo apoyo de la gente y por eso es que el hermano se quedó, pero no fue la misma empatía, el don de llegar con la gente, de poder liderar y hasta el momento estamos con ese problema (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

---

<sup>48</sup> Gloria Guaminga es miembro de Amauta Yuyay, fue candidata en las elecciones para asambleísta en el periodo 2021- 2025.

<sup>49</sup> Weber establece como ejemplo “designación por señales que lo califiquen como portador del carisma, por revelación dada por un oráculo o por un sorteo, porque el portador actual del carisma designe a su sucesor, porque el cuadro administrativo designe el sucesor o por transmisión hereditaria” (Reyes 2010, 264)

Anclado a la dominación carismática (posesión de cualidades extraordinarias) se encuentra la idea del prestigio. Este se puede dar de dos formas, adquirido o personal. El prestigio adquirido “se obtiene a través de la transmisión hereditaria por poseer una fortuna o por ostentar un cargo [...] el prestigio personal constituye una facultad independiente de todo título, de toda autoridad” (Reyes 2010, 268). En otras palabras, el prestigio adquirido no es producto del sujeto, sino que este lo recibe, mientras que el prestigio personal es construido de forma individual.

Pedro Curichumbi ha construido su prestigio personal (como ya se ha podido evidenciar). Por otro lado, Lorenzo Curichumbi es portador de prestigio adquirido. Puesto que, logra acceder a la dirección provincial del movimiento debido a su relación de consanguineidad con Pedro. Sin embargo, el prestigio adquirido no es suficiente. Como pudo ser evidenciado, la dominación de tipo carismático requiere estar en constante renovación y es algo que no ha hecho Lorenzo. Lo anterior se traduce en el descontento de los miembros del movimiento.

Por otro lado, se encuentra el caso de la esposa de Pedro Curichumbi, Transito Guacho. Puesto que, para las elecciones de asambleístas y Parlamentarios Andinos para el periodo 2021- 2025 “más detonó fue cuando la esposa del doctor Pedro Curichumbi se fue para Parlamentaria Andina. Hay fue la gota que derramo el vaso, hay la gente decía, pero por qué... cómo es posible que solo los Curichumbi” (entrevista Gloria Guaminga agosto 2021). Es decir, Pedro Curichumbi y la directiva provincial del movimiento (Lorenzo Curichumbi) postulan a la esposa del primero para las elecciones sin realizar ningún tipo de consulta a los demás miembros de Amauta Yuyay. De acuerdo con lo anteriormente presentado, se puede establecer que alrededor de la figura de Pedro Curichumbi se ha creado un círculo cerrado (específicamente de familiares) que han tomado lugares centrales dentro del movimiento político, ya sea en instancias directivas (Lorenzo Curichumbi) o en candidaturas para cargos de elección popular (Transito Guacho). Por lo tanto, se puede establecer que dentro del movimiento político Amauta Yuyay se replican las prácticas de nepotismo analizadas por Álvaro Cepeda en relación con los movimientos políticos confesionales.

Como consecuencia de estas prácticas se ha llegado al debilitamiento del movimiento político Amauta Yuyay. Tal y como lo establece Gloria Guaminga “estamos en un declive total como movimiento porque ya no ha habido ese líder o la persona que esté al frente dirigiendo como cuando comenzaron... actualmente el movimiento está muy fraccionado” (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021). Carlos Guaraca también establece que Amauta se encuentra en una fase

de declive especialmente luego de las elecciones de assembleístas para el periodo 2021- 2025 en donde “fraccionamos... se cuestionó a la directiva provincial, al doctor Lorenzo y al doctor Pedro... nos causó un poquito de tristeza, de malestar, sabiendo que ellos como autoridad, como dirigentes, pudiendo hacer bien las cosas más bien fraccionaron” (entrevista Carlos Guaraca marzo 2021). En este sentido, se puede establecer que el debilitamiento del movimiento político se debe tanto a la pérdida de autoridad carismática de Pedro Curichumbi, como al fraccionamiento que se produjo luego de la salida de Pedro de la dirección provincial del movimiento y sus posteriores prácticas nepotistas.

### **3.3 Militancia en Amauta**

Hasta este punto se ha hecho énfasis en Amauta Yuyay prestando atención a los resultados electorales, manejo de los gobiernos provinciales y de Pedro Curichumbi como actor central del movimiento. Por este motivo, es momento de hablar de los demás sujetos que participan del movimiento político. Para cumplir con este propósito se pretende partir de los postulados teóricos de la trayectoria militante, capital militante y de las retribuciones de la militancia para indagar en el funcionamiento interno del movimiento político Amauta Yuyay.

La militancia dentro del ámbito de la política debe ser entendida como un “conjunto de prácticas sociales orientadas a “formar parte de algo”, ser tomado en cuenta en procesos y decisiones que afectan el bienestar individual o colectivo” (Pirker 2017, 46). En otras palabras, la militancia remite a un conjunto de acciones (prácticas) y tiene como finalidad intervenir en la realidad de los sujetos. Esta definición es demasiado amplia, por este motivo es necesaria reducirla aún más al ámbito de la militancia política. Este tipo de militancia debe ser entendida como “las diversas prácticas de activismo social expresadas en formas espontaneas y esporádicas como la asistencia a marchas, protestas colectivas o campañas públicas y electorales” (Pirker 2017, 46). Para nuestro análisis se va a hacer énfasis en los últimos aspectos de la militancia política, es decir la participación en campañas públicas y electorales.

Tal y como quedo planteado anteriormente, la militancia hace énfasis en un conjunto de acciones que tienen una finalidad concreta. Por este motivo, se debe pensar que la militancia ocurre a lo largo del tiempo y se da de diversas formas. En otras palabras, se puede hablar de una “trayectoria de la militancia” (Pirker 2017). Puesto que, la participación en una organización es “un momento o *trayecto* dentro de una carrera política más amplia y larga” (Pirker 217, 50).



En el caso del movimiento político Amauta Yuyay se debe entender la militancia como una forma de alcanzar el ideal del movimiento político, “hacer política con tinte cristiano” (Entrevista Francisco Vaquilema). Sin embargo, esto no quiere decir que los individuos que hagan parte de este movimiento no sigan una trayectoria a lo largo de su vida. En el caso de Manuel Chugchilán su recorrido dentro del movimiento político es el siguiente:<sup>50</sup>

Desde 1977- 78 estaba inmerso en el tema de participación teológica... posterior a eso he hecho varias actividades a nivel de mi provincia Cotopaxi, ser parte de la dirigencia local de la iglesia, posteriormente fui vicepresidente de la Asociación de Indígenas Evangélicos de Cotopaxi. También fui invitado para dirigir una institución educativa dentro de la organización como es el colegio intercultural bilingüe Abya Yala. Ya en la FEINE estuve involucrado con varios presidentes como Alfonso Guacho, José Manuel Guamán y Abelardo Bombón. Posteriormente en la época de la dirigencia del compañero Marco Murillo me invitó para ser parte del movimiento Amauta Yuyay y maneje la campaña electoral de 2002. Posterior a eso, en el 2004 me nombraron como subsecretario del Ministerio de Bienestar Social en la presidencia del coronel Lucio Gutiérrez y posteriormente continúe en la FEINE (entrevista Manuel Chugchilán marzo 2021).

Si bien esta cita es un tanto extensa sirve para mostrar la forma de militar dentro de Amauta Yuyay (previo a la ruptura de la FEINE). Puesto que, en un primer momento se da una participación dentro de las iglesias (participación teológica). Posterior, se empieza a trabajar con la organización provincial y luego la participación en la organización nacional y en el movimiento político. De acuerdo con lo planteado anteriormente, se puede afirmar que en este caso la experiencia a nivel teológico y dirigencial es lo que le permite a Manuel Chugchilán encargarse de asuntos directivos dentro del movimiento Amauta.

La experiencia de Carlos Guaraca también sirve también para ilustrar la trayectoria militante dentro de Amauta:

Yo empecé a participar como miembro de Amauta desde el 98- 2000. A partir del 2005, igual en el 2009 tuve la suerte de asumir la responsabilidad como concejal a nivel del cantón Guamote y también luego de ello en el 2014 gracias a la voluntad del pueblo, de la organización, de todo el movimiento fui electo como director cantonal de Amauta hasta el 2016. En el 2019 gracias igual al apoyo del pueblo fui como candidato a la alcaldía y quedé en segundo lugar de los diez candidatos que participamos dentro del cantón Guamote (entrevista Carlos Guaraca marzo 2021).

---

<sup>50</sup> Manuel Chugchilán es ex presidente de la FEINE y uno de los fundadores del movimiento Amauta Yuyay.

En este relato se pueden rescatar cuatro etapas, la primera como simpatizante del movimiento, luego, concejal electo, posteriormente parte de la dirigencia cantonal del movimiento y finalmente como candidato a la alcaldía.

Se podría pensar que el paso de simpatizante a concejal electo se da de forma automática en este caso. Pero, son actividades ajenas al movimiento político las que llevan a Carlos Guaraca a optar por un cargo de elección popular; tal y como él lo plantea “yo estoy en una institución educativa como docente y trabajo con casi 400 estudiantes, dentro de esos 400 estudiantes los padres de familia siempre están activos, por eso ya saben quién Carlos Guaraca, de que movimiento es, saben absolutamente todo...” (Entrevista Carlos Guaraca marzo 2021). Es decir, el reconocimiento como docente y simpatizante del movimiento es lo que hace que esta persona pueda participar como candidato de Amauta Yuyay.

Finalmente, se encuentra a trayectoria de Gloria Guaminga quien establece lo siguiente:

Yo empecé en Amauta desde el 2008, andábamos por ahí haciendo campaña con el doctor Pedro Curichumbi. Luego de esa participación me delegaron como activista de derechos humanos y es un proyecto en el que sigo trabajando. También sigo haciendo mis labores en las comunidades, seguimos ayudando con un consorcio de abogados con los que comparto oficina en Colta. Ya después, fue para estas últimas elecciones (elecciones asambleístas periodo 2021- 2025) que tuve ese apoyo de la gente donde me nombraron, me mencionaron para ocupar la candidatura (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

Gloria Guaminga (al igual que Carlos Guaraca) inicia su actividad dentro del movimiento político como simpatizante. Posteriormente se da el salto hacia una candidatura como miembro del movimiento. De la misma manera que ocurre en el caso de Carlos Guaraca existe un trabajo paralelo como activista de derechos humanos y de apoyo a las comunidades que es lo que le permite ser considerada como candidata por parte de Amauta Yuyay.

Lo que se puede ver de estas tres trayectorias de militancia dentro del movimiento es que es un recorrido que se realiza dentro de la organización y también en espacios que son diferentes a Amauta Yuyay pero que tiene impacto dentro del movimiento político. Lo anterior se puede relacionar con los planteamientos de Frédéric Motonti sobre el capital militante. Puesto que, este autor establece que este tipo de capital es un saber- hacer adquirido que puede ser transferido de un campo a otro (Motonti 2007, 44). En otras palabras, el capital militante es un conocimiento práctico que es utilizado en el ámbito político, pero que no necesariamente se construye dentro de espacios político partidistas. En estos casos se puede ver como el reconocimiento alcanzado en

diferentes espacios y por diversos medios se traduce en reconocimiento a nivel político. Es decir, el reconocimiento social se traduce en apoyo a candidaturas y al acceso a cargos dirigenciales dentro del movimiento político.

### **3.4 Mujeres dentro de Amauta Yuyay**

De acuerdo a lo planteado hasta este momento se puede observar que hay presencia de mujeres dentro del movimiento Amauta Yuyay (Gloria Guaminga como candidata a la Asamblea y Transito Guacho a Parlamentaria Andina). Sin embargo, su participación se da en roles secundarios. Gloria Guaminga aparece como suplente de José Luis Balla (candidato principal), mientras que Transito Guacho aparece como única opción de Amauta, tal y como menciona Gloria Guaminga:

el doctor Pedro dice: “necesitamos una candidata o un candidato, una candidata para Parlamentaria Andina” y nosotros estábamos resentidos con lo que paso (ruptura de la alianza a nivel provincial con CREO) y dijimos “no queremos saber nada” y el doctor Pedro ya estaba a las puertas de las elecciones y no sabía qué hacer y mando a la esposa como candidata (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

Es decir, Transito Guacho se convierte en candidata a Parlamentaria Andina debido a que no hay más opciones para elegir.

Sumado a lo anterior se puede revisar el comunicado de prensa citado en el capítulo II donde las personas que firman (directivas cantonales) en su mayoría son hombres. Las personas que firman son: Victor Simbaña, Pedro Valente, Oswaldo Naula, Juan Guishca, Julián Hidalgo, Jhon Cujima, Luis Quishpe y María Fernanda Paca (encargada). Es decir, la participación de las mujeres en los espacios dirigenciales es reducida.

Estos hechos de la baja participación de las mujeres dentro de Amauta (tanto en candidaturas como en cargos dirigenciales) también son percibidos por Gloria Guaminga. Puesto que, ella establece “dentro de nuestro movimiento (Amauta) no habemos muchas mujeres y yo me considero todavía joven y no habemos todavía mujeres jóvenes que hayamos participado de esta forma como yo lo he hecho” (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

Mientras que la participación de las mujeres dentro de Amauta Yuyay es reducida en Pachakutik ha ido en aumento. Desde esta organización (Pachakutik) se han implementado políticas como una cuota de género del 40% lo que ha contribuido a que las mujeres indígenas accedan a cargos de representación pública (Figueroa 2018). Entre estos cargos se pueden encontrar “los gobiernos municipales y regionales que han sido los espacios donde más mujeres indígenas se han ido

formando en tareas de gestión y administración pública” (Figuroa 2018, 263). De igual manera, se han diseñado instancias como la escuela de formación política Dolores Cacuango lo cual “contribuyo a incrementar la participación de las mujeres en la política indígena y los procesos organizativos locales” (Figuroa 2018, 261).

Siguiendo con esta misma idea, dentro de Pachakutik no solo se busca que las mujeres figuren como candidatas durante los tiempos electorales, sino que también se da la preparación para asumir el liderazgo político. Mientras que en Amauta Yuyay, no se lleva a cabo la preparación política de mujeres indígenas y su aparición en espacios electorales se reduce a roles secundarios o para llenar vacíos en las listas.

### **3.5 “hacer política con tinte cristiano” o algo más**

Dentro del presente texto se estableció que una de las razones por las cuales se crea Amauta Yuyay es para darle un toque cristiano a la política. Sin embargo, los individuos tienen otras razones para participar dentro del movimiento político que van más allá de conseguir este objetivo. Tal y como lo establece Daniel Gaxie las retribuciones de la militancia establecen que la participación en las organizaciones o movimientos políticos pueden estar determinadas por la adhesión a una causa o unos ideales, pero “esta adhesión no es el único elemento y ni siquiera el más determinante de la movilización” (Gaxie 2015, 135). Existen otro tipo de motivaciones que impulsan a los sujetos a hacer parte de los movimientos u organizaciones y son de carácter más personal, “satisfacciones, ventajas, placeres, alegrías, beneficios, gratificaciones, estímulos o recompensas de la militancia” (Gaxie 2015, 134). En pocas palabras, se participa dentro del movimiento debido a que se cree tanto en la causa como en la obtención de beneficios personales. En el momento de la creación de Amauta (cuando era el brazo político de la FEINE) se puede apreciar cómo tiene una finalidad concreta para los fundadores del movimiento. Julián Guamán lo expresa en los siguientes términos:

Hay una etapa que empieza en el año 1998 (fundación de Amauta) con Marco Murillo al modificar el estatuto de la FEINE sobre la designación de dirigentes cada cuatro años y prácticamente reelegibles indefinidamente. Entonces es por eso que Marco Murillo permanece por dos periodos, más dos años de gracia por trámites legales. Es decir, diez años. Lo mismo que Manuel Chugchilán de 2009 a 2019 [...] Marco Murillo y Pedro Curichumbi siguen la misma tendencia, fueron los que más impulsaron un partido político, había de por medio el interés y ellos entendieron que la plataforma para la política eran las iglesias, la FEINE y sus organizaciones, sin

eso no hubieran podido concretar esta iniciativa llamada Amauta (Entrevista Julián Guamán, octubre 2020).

De acuerdo a lo establecido anteriormente, Amauta se crea con la intención de darle un toque cristiano a la política. Pero, a su vez nace con un interés particular por parte de sus fundadores (atraer el voto de los miembros de sus iglesias).<sup>51</sup> Lo anterior se puede ver con lo que sucedió con cada una de las tres personas que aparecen referenciadas en la cita anterior. Marco Murillo logró llegar a la Asamblea Nacional; Manuel Chugchilán pudo alcanzar la subsecretaría de desarrollo rural en la presidencia de Lucio Gutiérrez; Pedro Curichumbi logra acceder a la alcaldía de Colta y a la Asamblea Nacional.

Los tres casos mencionados anteriormente tienen algo en común, son dirigentes centrales (fundadores) del movimiento político. Gloria Guaminga por su parte establece que su participación dentro de Amauta:

él (Pedro Curichumbi) empezó a hacer campañas, desde ahí comenzamos con la política, comenzamos a trabajar el tema político también, comenzamos a trabajar con la gente, con las comunidades, conocer las necesidades y desde ahí nació mi sueño loco de algún día también ocupar un puesto o por lo menos ser autoridad aquí en el cantón Colta... En las elecciones en las que participé (assembleístas periodo 2021- 2025) no estuve de acuerdo en un primer momento, porque como le digo muy personalmente tengo un proyecto político a la larga y no quería romper eso. Pero, fue una experiencia muy bonita y me ha ayudado también para seguir trabajando en este proyecto de políticas públicas... no se pudo ocupar una curul en la Asamblea, pero nos quedó una bonita experiencia para seguir trabajando en el proyecto (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

En este caso se puede ver como desde el momento en el cual esta persona se acerca al ámbito de la política se plantea como objetivo “ocupar un cargo o ser autoridad del cantón”. Por este motivo, se empieza a construir un proyecto político personal y haber participado en estas últimas elecciones hace parte del plan. Puesto que, si bien no se obtuvo el resultado deseado (curul en la Asamblea), si fue una experiencia de aprendizaje. En pocas palabras, se participa en las elecciones para representar al movimiento político, pero también como una forma de ir construyendo un proyecto político personal.

Por último, resulta interesante mencionar las declaraciones de Marcelo Paucar:

---

<sup>51</sup> Este aspecto va a ser analizado con mayor detalle en el próximo apartado.

Yo he venido trabajando en Amauta desde hace 23 años. Pero, durante todo este tiempo he estado trabajando únicamente a nivel local, con la comunidad. En el momento en el que se dé la oportunidad de participar por un cargo público lo voy a hacer (Entrevista Marcelo Paucar, Ayllupak Kawsay TV, 2020).

Aquí se puede apreciar como esta persona participa dentro del movimiento político para ayudar a su comunidad. Pero, su participación no solamente se reduce a este hecho, ya que existe una esperanza de acceder o por lo menos participar a un cargo de elección popular.

Por lo tanto, se puede establecer que existen motivaciones personales para participar dentro del movimiento político. Sin embargo, no todas las personas persiguen los mismos objetivos o reciben los mismos resultados. Marco Murillo, Pedro Curichumbi y Manuel Chugchilán (quienes estuvieron en los cargos dirigenciales del movimiento) tienen como motivación lograr un cargo de elección popular a nivel nacional o el nombramiento dentro de instancias gubernamentales. Gloria Guaminga busca acceder a un cargo de elección popular; aunque es más importante la participación en campañas electorales como una forma de aprendizaje para un proyecto político personal a largo plazo. Por último, Marcelo Paucar quien se encuentra a la espera de la designación para ocupar un cargo de elección popular a nivel cantonal. Es decir, las aspiraciones o retribuciones de la militancia se encuentran mediadas por la posición que se ocupe dentro del movimiento político; entre mayor importancia se tenga dentro del movimiento son más altas las aspiraciones y retribuciones de la militancia que se pueden lograr.

### **3.6 Estructura de Amauta Yuyay**

Es importante en este punto señalar la forma en la cual se estructura el movimiento político Amauta Yuyay. Puesto que, hasta este punto se ha analizado a los sujetos que hacen parte del movimiento político. Pero, se ha dejado de lado la estructura en la cual se desenvuelven. Para analizar este proceso se debe hacer una división en tres periodos. En el primer momento de Amauta Yuyay (cuando es el brazo político de la FEINE); luego, cuando el movimiento político se separa de la organización indígena y finalmente el momento actual. En relación al primer momento Manuel Chugchilán establece que el movimiento político tiene la siguiente estructura:

Las organizaciones de base del Movimiento son las comunidades y las iglesias, las decisiones políticas se las toma en la Asamblea de la FEINE y el Movimiento se constituye en su brazo ejecutor, no puede haber estructuras diferentes ya que tienen una misma identidad filosófica, y cuenta con cuadros con la suficiente formación ética y gestión administrativa. En las decisiones políticas participan también gente del movimiento para que estas sean de consenso y permitan el

crecimiento de la organización política (Entrevista Manuel Chugchilán, 2009. Realizada por Arturo Aigaje 2010).

Es decir, en el momento de la creación de Amauta Yuyay existe una imbricación total entre el movimiento político y la organización social y religiosa. Por lo tanto, se replican las estructuras organizativas de la FEINE en Amauta Yuyay. Estas estructuras hacen referencia a las organizaciones de base (iglesias), organizaciones cantonales, provinciales y finalmente el nivel nacional (Guamán 2006). Sin embargo, es necesario hacer énfasis en que, si bien al inicio del movimiento político se piensa a nivel nacional, posterior a la derrota electoral de 2002 el movimiento queda reducido al ámbito provincial (centrado en Chimborazo), por lo tanto, desaparece el nivel nacional. Entonces, el movimiento Amauta Yuyay cuenta con niveles organizativos a escala de bases, cantonal y provincial.

Ahora bien, para mostrar la estructura organizativa del segundo momento (separación Amauta y FEINE) es necesario retomar un fragmento del comunicado de prensa citado en el capítulo II. Puesto que, dentro de este documento se establece “como agravante en ningún momento ha consultado, ni ha pedido autorización a los *directores cantonales miembros de la Directiva Provincial y bases del Movimiento Político Amauta Yuyay* que son la razón de ser de nuestro movimiento” (Comunicado público directores cantonales Amauta Yuyay, 2020).<sup>52</sup> Es decir, se siguen manteniendo los mismos niveles organizativos que en la primera etapa del movimiento político (bases, directiva cantonal y provincial). Sin embargo, existe una diferencia fundamental entre el primer y segundo momento. Lo anterior debido a que en la primera etapa las bases hacen referencia a las iglesias, mientras que en la segunda etapa debido a que el movimiento político ya no hace parte de la FEINE las iglesias dejan de ser consideradas como las organizaciones de base y ahora estas son constituidas por simpatizantes.

Por último, el tercer momento (actualidad) es resultado del manejo que se le ha dado al movimiento político desde que Pedro Curichumbi ha dejado de estar en la dirigencia provincial de Amauta Yuyay. Como se resaltó en un apartado anterior, Pedro Curichumbi y miembros de su círculo familiar cercano han cooptado al movimiento y esto ha causado una fractura entre la dirigencia provincial, las direcciones cantonales y las bases. Pero, lo innovador en esta nueva etapa es que aparece un nuevo movimiento dentro de Amauta Yuyay. Este grupo se denomina “*fuerza Amauta*” y su origen se da de la siguiente forma:

---

<sup>52</sup> Cursivas puestas por mí.

Nace cuando el doctor Pedro Curichumbi se fue para la Prefectura y no ganamos y después dijimos cuando se fue de Asambleísta, establecimos, no pues haber algo estamos haciendo mal aquí. Al momento de colocar gigantografías, banderas, afiches o de ir acompañando a las entrevistas estábamos todos mezclados, desorganizados. Entonces nosotros como jóvenes dijimos tenemos que organizarnos. También porque nosotros como jóvenes vamos a dar la fuerza, el empuje que se necesita (Entrevista Gloria Guaminga, agosto 2021).

Es decir, el movimiento Fuerza Amauta nace como una forma de estructurar el movimiento de acuerdo a factores generacionales. Por un lado, se encuentran las personas mayores y por el otro los jóvenes.

De acuerdo a lo presentado anteriormente se puede pensar que *Fuerza Amauta* se constituye como un grupo que va a fraccionar aún más al movimiento Amauta Yuyay. Sin embargo, esta fracción del movimiento fue pensada para reestructurar el movimiento. Tal y como lo plantea Gloria Guaminga “apoyamos la reestructuración del movimiento político Amauta Yuyay (para que ya no sea solo asociado a los Curichumbi) y hacer que las personas que se han salido del movimiento regresen y nos apoyen” (entrevista Gloria Guaminga agosto 2021). Es decir, *Fuerza Amauta* se busca potenciar al movimiento más que fraccionarlo. Ejemplo de lo anterior está en lo siguiente:

Como grupo de jóvenes pues de trabajar o de tener una relación así de cerca estamos con Juan de Dios Roldán.<sup>53</sup> Inclusive, hemos propuesto y le hemos dicho nosotros “te respaldamos si es que tú quieres irte nuevamente a la alcaldía del cantón Guamote, nosotros estamos dispuestos a trabajar”. Esto porque él ha sido una de las personas, uno de los hombres que hizo bien su trabajo y tiene todavía el aprecio de la gente (Entrevista Gloria Guaminga, agosto 2021).

En este fragmento de la entrevista lo que se puede apreciar es que el movimiento *Fuerza Amauta* pretende apoyar a uno de los líderes históricos del movimiento Amauta Yuyay como es el caso de Juan de Dios Roldán quien fue alcalde del cantón Guamote en el momento de mayor fuerza de Amauta Yuyay en Chimborazo. Lo anterior viene dado por la buena gestión que realizó esta persona durante su administración en la alcaldía de Guamote. Sumado a lo anterior, el apoyo a Juan de Dios Roldán se da porque:

Sabemos y vemos el panorama claro de que actualmente para las elecciones seccionales del próximo año (2023) no tenemos un candidato de Fuerza Amauta, nosotros como jóvenes hemos

---

<sup>53</sup> Juan de Dios Roldán fue alcalde de Guamote durante dos periodos, 2004-2009 y 2009-2013 y miembro de Amauta Yuyay.



dicho, si alguien del movimiento fuerza Amauta sale «¿quién nos va a respaldar?» Necesitamos un hombre o una persona que nos dirija y nos direcciona [...] Sabemos que, si Juan de Dios Roldán se lanza para la alcaldía, él va a entrar, va a ganar y estamos ahí para apoyar (Entrevista Gloria Guaminga, agosto 2021).

Es decir, el apoyo a Juan de Dios Roldán también se encuentra mediado porque aún no existe una persona dentro del movimiento Fuerza Amauta que tenga el reconocimiento social para optar y tener posibilidades de ganar un cargo de elección popular. Mientras que este líder histórico de Amauta si tiene posibilidades de llegar a un cargo de elección popular y con ello ayudar a la revitalización del movimiento político.

Hasta este punto se puede establecer que la estructura de Amauta Yuyay a lo largo del tiempo se ha mantenido. Puesto que, es constante la división entre bases, cantones y provincia. Sin embargo, luego de la fractura entre el movimiento Amauta y la organización FEINE se cambia la composición de las bases, ya que las bases ahora son simpatizantes y no iglesias. Por otro lado, luego de la fragmentación interna del movimiento político se ha dado una nueva división planteada en términos generacionales.

### **3.7 Forma de hacer política dentro de Amauta Yuyay**

Para finalizar este capítulo es importante mostrar la forma en la cual se hace política dentro de Amauta Yuyay. Por este motivo, es necesario emplear el concepto de trabajo político. Este concepto debe ser entendido como:

el conjunto de acciones que realizan diversos tipos de actores con fines de ganar apoyo político, ya sea en tiempos electorales o no. Su objetivo es acrecentar el capital político de un referente, y puede realizarse a través de proselitismo (electoral) abierto, atención cotidiana de demandas, acciones de convencimiento (Hurtado 2013, citado en Hurtado, Paladino y Vommaro 2018, 18).

Entonces, el trabajo político se refiere a prácticas concretas que tienen como finalidad ganar apoyo político. Sumado a lo anterior, estas acciones pueden tomar diversas formas y no se reducen al momento de las elecciones.

Ahora bien, en los inicios de Amauta Yuyay el trabajo político se realiza de la siguiente forma:

Desde el año 1998 la FEINE y sus organizaciones se van a convertir en una especie de plataforma de los dirigentes políticos. Estos dirigentes que quieren ser políticos, evangélicos políticos o políticos evangélicos [...] Las iglesias en las provincias, las congregaciones serán espacios para las tarimas de estos políticos y fruto de esto Marco Murillo llegó a ser Asambleísta Nacional por

Amauta en el año 2009 y los candidatos que llegaron a ser alcaldes usaron las iglesias para sus campañas políticas (Entrevista Julián Guamán, octubre 2020).

Es decir, las iglesias son utilizadas como espacios en los cuales se realizan campañas políticas debido a que Amauta hace parte de la FEINE.

Se podría pensar que luego de la separación Amauta- FEINE el movimiento político deja de usar a las iglesias como espacio para realizar campañas políticas. Sin embargo, lo que sucede es lo siguiente:

nosotros llegábamos a las reuniones, a las asambleas que tenían en las comunidades, llegábamos a las iglesias, ellos seguían teniendo reuniones en las iglesias o a las mingas que ellos hacían y ocupamos lo que es el medio de comunicación como la emisora de la CONPOCHIECH, radio el buen sembrador y radio estéreo buenas nuevas (Entrevista Gloria Guaminga, agosto 2021).

Es decir, a pesar de la separación de las organizaciones se sigue manteniendo a las iglesias como un lugar en el cual hacer política. Sumado a lo anterior, se utilizan otras estrategias como acudir a las asambleas comunitarias y el uso de los medios de comunicación. Es decir, hay una acumulación de experiencias en cuanto al trabajo político. Puesto que, se aprehende que, si bien las iglesias son un espacio para realizar campañas políticas, quizás no es el único, ni el más efectivo.

Javier Auyero identifica el concepto de “zona gris” como “una herramienta conceptual que nos advierte contra las dicotomías demasiado rígidas -y engañosas” (Auyero 2007, 54). Este autor utiliza este concepto para ver como en los saqueos ocurridos en Argentina durante el 2001 en muchos casos no es posible diferenciar la acción de las personas que participan de estas actividades y quienes se suponen deben controlarlas (políticos, políticas, etc.). Puesto que, en muchos casos ambos actores trabajan juntos para realizar estas actividades. Por lo tanto, existen momentos en los cuales no se puede diferenciar la acción de unos y otros (Auyero 2007).

En el caso de Amauta es interesante ver como las iglesias en ciertos momentos también pueden ser entendidos como espacios contenedores de la zona gris. Puesto que, las iglesias tienen una finalidad religiosa. Pero, en el momento en el cual se da el uso de las iglesias como espacios para realizar campañas políticas se cambia la finalidad de la institución. La iglesia deja de ser un espacio netamente religioso y se convierte en un lugar en el cual se realizan actividades políticas.

Sin embargo, no deja su carácter religioso, pero tampoco se convierte en un espacio netamente político, por lo tanto, se encuentra en un espacio intermedio, en una zona gris.<sup>54</sup>

### **3.8 División de labores dentro del trabajo político**

Tal y como establece la definición dada al inicio de este apartado el trabajo político tiene como finalidad generar capital político y puede darse o no en momentos electorales. Por lo general lo que se puede apreciar de toda esta actividad es el producto final, las reuniones en plazas públicas, las iglesias o las entrevistas en medios de comunicación. Sin embargo, existe toda una planificación anticipada sobre cómo realizar las actividades; tal y como lo muestra Gloria Guaminga “para esta campaña que pasó (elecciones de assembleístas 2021- 2025) hicimos los planes de trabajo, las reuniones, el cronograma de actividades, la ruta” (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021). Es decir, el trabajo político no solo se reduce a los productos terminados, sino que también tiene que ver con la planificación de actividades y agendas a seguir. Siguiendo con esta misma lógica, el trabajo político no se puede reducir a los momentos de campañas electorales. Pero tampoco se debe encerrar en la planificación de este tipo de actividades de proselitismo político. Puesto que, el trabajo político también se puede realizar en actividades cotidianas; tal y como lo muestra Carlos Guaraca:

Nos vamos a una campaña evangélica y allá no decimos “vote por mí, vote por tal”, sino más bien es un saludito, estar presentes, dar apoyo al evento y con eso ya se van haciendo conocidos... entonces esa también ha sido una estrategia de que nos reconozcan... También, cuando estamos presencialmente nos encontramos en las ferias, yo siempre estoy activo, activo en comunidades, vivo en una comunidad y alrededor de esa comunidad tengo 8 comunidades que son vecinas y dentro de ellas tenemos satélites (personas del movimiento) y siempre estamos en contacto (Entrevista Carlos Guaraca marzo 2021).

Entonces, el trabajo político también tiene que ver con actividades que son ajenas al momento electoral; pero que repercuten en este. Puesto que, la asistencia a “campañas evangélicas” o la asistencia a las “ferias” tal y como las nombra Carlos Guaraca sirven para que sea reconocido dentro de la comunidad y esto en un futuro se pueda traducir en votos.

Por otro lado, es importante anotar que existe una división de labores en la forma de hacer trabajo político. Puesto que dentro del movimiento político existen personas que realizan diversas actividades. Gloria Guaminga lo ejemplifica de la siguiente forma:

---

<sup>54</sup> Lo anterior resulta interesante. Sin embargo, es necesario ahondar en esta dinámica, lo cual no fue posible en este trabajo debido a las complicaciones presentadas a causa de la pandemia del COVID.

Con el tema del doctor Pedro, para la prefectura que él estaba de candidato nosotros si recorrimos algunos cantones de Chimborazo, pero había una comunidad que yo saliendo de Cajabamba me hacía dos horas, pero la iglesia contaba con 400 miembros, sin contar niños, sin contar sus esposas. Entonces, yo me fui con dos bultos de galletas, las fundas navideñas y yo decía Dios mío, yo no sé cómo va a avanzar eso, pero solamente nos faltaron tres fundas de caramelo. Pero, eso era como un coliseo, esa iglesia era como un coliseo, en todas las campañas que habíamos hecho con el doctor Pedro no habíamos visto nada igual (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

En este caso es interesante observar cómo hay dos funciones definidas dentro del relato; por un lado, se encuentra Pedro Curichumbi quien es el candidato del movimiento político y por el otro está Gloria Guaminga quien se encarga de labores como repartir fundas navideñas a los hijos de los miembros de la iglesia. Es decir, ambos tienen la misma finalidad, acrecentar el capital político para obtener el cargo político deseado, pero tienen diferentes funciones dentro de la estructura del movimiento político.

El relato anterior también nos conduce a pensar en otro elemento y es que el trabajo político realizado por una misma persona puede variar a lo largo del tiempo. En este caso, se puede apreciar como Gloria Guaminga inicia sus actividades dentro de Amauta Yuyay como una colaboradora en las campañas de Pedro Curichumbi, pero a lo largo del tiempo y debido a su trayectoria dentro del movimiento político pasa a convertirse en candidata para la asamblea, lo anterior hace que sus labores de trabajo político ya no tengan que ver con el apoyo logístico, sino que ahora es la cara visible de Amauta Yuyay.

El grupo *Fuerza Amauta* también desempeña un papel en la división del trabajo político dentro de Amauta Yuyay. Puesto que este grupo nace con una doble función, por un lado, para reestructurar al movimiento político (tal y como se vio en el apartado anterior), y por el otro para dar apoyo logístico a las candidaturas de los miembros del movimiento político. Gloria Guaminga (quien hace parte de este grupo lo describe de la siguiente forma):

inclusive el grupo de fuerza Amauta somos los encargados de armar y colocar las gigantografías y banderas para cualquier candidatura [...] el colocar gigantografías más que un aporte económico es el tiempo, entonces nosotros nos ocupamos de eso y ya las personitas que son de 40 años para arriba dentro del movimiento, ellos por ejemplo ya se preocupan netamente de ir a hacer acompañamiento en las entrevistas o ir a acompañamiento en las comunidades, a hacer campaña de persona a persona. De esa forma el trabajo se ha vuelto un poquito más fácil, más organizado (Entrevista Gloria Guaminga agosto 2021).

Aquí lo que se puede apreciar es que existe una división de labores dentro del trabajo político de acuerdo a la edad de los miembros. Mientras que las personas más jóvenes (los miembros de Fuerza Amauta) se dedican a actividades más físicas como es el caso de poner vallas publicitarias o banderas de los candidatos del movimiento. Por otro lado, las personas mayores se encargan de actividades que implican un menor esfuerzo físico, pero que requieren de otro tipo de destrezas (incluso un cierto grado de reconocimiento social) para realizar proselitismo político en las comunidades.

## **Capítulo 4. FEINE**

El presente capítulo busca aproximarse a las lógicas de funcionamiento de la FEINE y sus organizaciones provinciales. Este acercamiento está pensado en relación a la acción política y sus diversas formas de manifestación (participación política electoral, movilizaciones y protestas) y la forma en la cual son entendidas desde diversos sectores de la organización como es el caso de las bases (miembros de las iglesias) y especialmente los jóvenes. Por otro lado, la segunda parte de este capítulo busca mostrar la estructura de la FEINE y sus organizaciones, su funcionamiento y contradicciones. Todo lo establecido en este capítulo sirve para mostrar como la FEINE y sus organizaciones provinciales si bien nacen y mantienen un propósito religioso ya no se centran únicamente en este aspecto y ahora buscan ampliar su rango de acción a temas políticos y sociales.

### **4.1 FEINE en el escenario político actual**

Tal y como quedo planteado en el segundo capítulo, desde el año 2013 se dio la división entre Amauta y la FEINE. Desde ese momento se planteó un repliegue de la FEINE hacia los “asuntos espirituales”, volver a “las cosas de Dios”. Sin embargo, posterior a esta ruptura la FEINE y sus organizaciones (como es el caso de la CONPOCIECH) siguieron participando políticamente (entendiendo nuevamente la acción política como la intermediación de intereses entre la sociedad y el estado) llevando a cabo movilizaciones o dialogando directamente con representantes del estado (tal y como ocurrió en el paro de octubre de 2019). Sumado a lo anterior, actualmente la FEINE está empezando a construir una agenda política. Ejemplo de lo anterior es lo ocurrido en las elecciones presidenciales para el periodo 2021- 2025. Puesto que, en un primer momento:

Nosotros como organización FEINE convocamos a una reunión provincial a todos los representantes, presidentes de cada federación. Entonces, en esa reunión se generaron diferentes posiciones, primero un análisis técnico, ver las estadísticas, que posibilidades hay de llegar, con quien vamos a llegar, a quien vamos a apoyar. Luego, se dio un dialogo con los dos candidatos (Andrés Arauz y Guillermo Lasso) para ver quien nos iba a dar una apertura para que nuestras propuestas también sean tomadas en cuenta. Entonces, en este caso el que mayor apertura dio fue Andrés, por eso ya fue un hecho de que públicamente dimos el pronunciamiento de que respaldamos a Andrés Arauz (Entrevista Héctor Caillagua julio de 2021).<sup>55</sup>

---

<sup>55</sup> Héctor Caillagua es el secretario actual de juventudes de la FEINE.

Es decir, el apoyo de la FEINE como organización se da de acuerdo al grado de apertura sobre sus propuestas. Por este motivo se apoya a Andrés Arauz ya que esta persona “apoyaba a los pueblos indígenas en los siguientes temas: agricultura, ganadería, créditos a través de BanEcuador... el tema de la vacunación, exigimos que suban a las comunidades, porque nuestras comunidades ni saben lo que está pasando” (Entrevista Héctor Caillagua julio de 2021). Entonces, la agenda de propuestas de la FEINE está enfocada en temas rurales y de vacunación contra el COVID en las comunidades indígenas.

Pero, luego de la derrota electoral la FEINE es una de las primeras organizaciones en reunirse con Guillermo Lasso el 8 de junio de 2021. Tal y como lo expresa Héctor Caillagua:

Nosotros primero respetamos los resultados y como decía, hay que ser un buen perdedor. Pero también hay que tener madurez política. Nosotros como organización FEINE no estamos para decir perdimos y ahora si vámonos al paro o tampoco estamos para contradecir las políticas que implemente el gobierno nacional. Más bien lo que la FEINE hizo a través de la invitación del gobierno nacional a través del ministro Luis Pachala fue asistir a la reunión, pero nuestras propuestas no van a cambiar, nosotros de la noche a la mañana no vamos a cambiar como organización, lo que estamos buscando es un beneficio para la sociedad (Entrevista Héctor Caillagua julio de 2021).

Entonces, si bien perdió en las elecciones, la FEINE tiene flexibilidad para negociar con Guillermo Lasso o de tener la “*madurez política*” como lo expresa Héctor Caillagua. Pero, lo realiza manteniendo la misma agenda política sin importar si el presidente es Andrés Arauz o Guillermo Lasso.

Si bien los dirigentes de la FEINE mantienen la agenda política y le añaden nuevos aspectos como es la focalización en los subsidios de los combustibles (secretaría general de comunicación de la presidencia 2021). Estas propuestas son amplias y no se plantean acciones concretas para llevarlas a cabo. De la misma manera, se puede establecer que estos temas a pesar de no estar en negociación solo tienen que ver con la coyuntura del momento actual (crisis a causa de la pandemia). Pero, no se plantean propuestas para cambios estructurales dentro de la sociedad ecuatoriana.

Lo anterior se encuentra en sintonía con lo planteado por Álvaro Cepeda para el caso colombiano. Cepeda plantea que “los movimientos neopentecostales no constituyen una propuesta nueva en el abanico político colombiano, en tanto que sus programas no representan una alternativa diferente (política, económica o social)” (Cepeda 2010, 160). En su lugar, estos

movimientos políticos confesionales buscan posicionar a sus líderes o luchar por sus derechos como minoría. Sin embargo, como se puede ver en el caso de la FEINE no se buscan estos objetivos, pero tampoco se plantean programas políticos alternativos. Por lo tanto, la agenda política que se plantea desde la FEINE tiene que ver con soluciones a problemas inmediatos, pues aún no se ha construido una agenda política de largo aliento.

#### **4.2 FEINE y la acción política a futuro**

En el apartado anterior se pudo evidenciar como la FEINE continúa participando en el juego político electoral de forma indirecta (ya que no tienen un movimiento político propio). Sin embargo, dentro de la organización no se ha dejado de lado la aspiración de participar en el juego electoral con un movimiento propio. Al respecto Patricio Santi establece que: <sup>56</sup>

Ahora lo que se está haciendo es una especie de alianza con cierto sector mestizo evangélico. La idea es tejer una red no solo indígena evangélica, sino también con el sector mestizo evangélico. Sabiendo que el sector mestizo evangélico también es otro mundo que no logramos entender, pero con el que al menos se pueden llegar a acuerdos en puntos comunes. Entonces nosotros estimamos que vamos a tomarnos un tiempo para (incluso entre nosotros mismos) superar algunas estigmatizaciones y posiblemente para el 2023 participar políticamente (entrevista Patricio Santi 2021).

Por lo tanto, se vuelve a articular un proyecto de participación política desde la FEINE. Sin embargo, ahora se realiza con una variación, se busca aglutinar no solo al sector indígena evangélico, sino que también se busca integrar a la comunidad evangélica mestiza buscando la construcción de una agenda común. Lo anterior debido a que en la primera etapa de la FEINE (cuando Amauta era el brazo político de la organización) se buscaba “posesionar el pensamiento ideológico del movimiento indígena evangélico. No vimos nuestro discurso, nuestra propuesta no fue muy abierta a toda la sociedad, sino que lo estábamos viendo desde el movimiento indígena evangélico, entonces eso fue una debilidad” (Entrevista Patricio Santi 2021). Es decir, se busca crear un movimiento político evangélico de carácter nacional y sin distinciones étnicas.

Esta idea de darle amplitud al futuro movimiento político es diferente a la estrategia utilizada por la CONAIE- Pachakutik luego del fracaso en la alianza con Lucio Gutiérrez. Puesto que, como establece Miguel Carvajal “las tendencias que predominan tienen una apuesta: mantener a Pachakutik como una expresión política de las organizaciones gremiales de la CONAIE, y

---

<sup>56</sup> Patricio Santi es dirigente de la FEINE de la Amazonia y ex secretario de relaciones interinstitucionales e internacionales de la FEINE.



máximo, de su aliada, la CONFEUNASSC-CNC” (Carvajal 2004, 9).<sup>57</sup> Es decir, se busca limitar a Pachakutik como el representante único del movimiento indígena. En palabras de Marc Becker se dio un “giro etnicista” (Becker 2015). Ambas organizaciones siguen caminos distintos, mientras la CONAIE busca cerrar su organización política debido al fracaso en su alianza con sectores mestizos; la FEINE busca generar alianzas con sectores evangélicos blanco- mestizos para potenciar su futura organización política.

Por otro lado, en este nuevo proyecto político que se busca articular, también se realiza pensando en superar otra de las fallas que tuvo Amauta en sus inicios, la “falta de rumbo”. Por este motivo, se plantea la creación de escuelas de capacitación, las cuales:

Van a ser en términos políticos, pero con una variación fuerte, no solamente con un pensamiento filosófico desde el movimiento indígena evangélico, sino que tenemos que abrir el debate en el sentido de que tenemos que entender de que aquí no solo vivimos los indígenas evangélicos, sino que vivimos los ecuatorianos y es más ni siquiera dentro del mundo protestante ya, sino que hay que ver el país. (entrevista Patricio Santi 2021).

Entonces, se plantea construir dentro de este movimiento político evangélico una agenda que abarque al conjunto de la sociedad.

Ahora bien, esta iniciativa de volver al juego político electoral es una iniciativa que se está construyendo desde diversos sectores de la organización. Puesto que los jóvenes en cabeza de Héctor Caillagua (director nacional de juventudes de la FEINE) están planteando la creación del movimiento político de la FEINE:

Entonces hemos dicho vamos a generar... si bien revivimos al movimiento Amauta o bien generamos una nueva propuesta de dejar un nuevo movimiento político que tenga otra perspectiva, aún más allá de nuestro movimiento indígena, sino que tenga otra perspectiva basada en el emprendimiento, en el conocimiento intercultural y el conocimiento científico, porque necesitamos hacer una cohesión para poder generar un nuevo movimiento político que abarque este espacio de los niveles de conocimiento, de participación social de la juventud en el mundo globalizado actualmente (entrevista Héctor Caillagua julio de 2021).

Es decir, se plantea la creación del movimiento político en donde los jóvenes se encuentren en el centro del proyecto político. Sumado a lo anterior, la idea es que este movimiento político busque profundizar en temas como la interculturalidad o el emprendimiento.

---

<sup>57</sup> CONFEUNASSC- CNC es la Confederación Nacional de Afiliados al Seguro Social Campesino

La forma en la cual se está empezando a estructurar el nuevo proyecto político de la FEINE desde los jóvenes es mediante “la generación de talleres en las provincias para dar más espacio a los jóvenes, para ver que dicen y entonces ya a finales de este año (2021) tener un trabajo relacionado con la juventud para generar este nuevo movimiento” (Entrevista Héctor Caillagua julio 2021). Es decir, se piensa consultar con las bases del movimiento (especialmente los jóvenes) de todo el país; con la finalidad de que esta nueva organización política surja desde las bases y no como la iniciativa de un grupo de líderes como ocurrió con la formación de Amauta Jatari (Yuyay) a finales de los 90.

De igual manera, resulta interesante constatar que esta imagen de los jóvenes como actores centrales en la construcción del nuevo proyecto político partidista de la FEINE muestra una imagen diferente a la presentada por Susana Andrade. Puesto que, esta autora muestra que los jóvenes indígenas evangélicos migrantes se encuentran en un proceso de “aculturación” en donde que se traduce en hechos como “la falta de fervor expresada en una asistencia menor a los cultos y una orientación materialista” (Andrade 2004, 163). Sin embargo, con este caso se puede apreciar que los jóvenes son quienes tienen una de las iniciativas para hacer que la FEINE vuelva al juego político electoral con un movimiento propio.

Por otro lado, resulta importante ver el papel que toma la religión este nuevo proyecto político. Tal y como lo establece Héctor Caillagua “pretendemos crear un movimiento con principios evangélicos, pero tampoco podemos caer en la religiosidad... porque si nosotros cerramos el movimiento solamente a la religiosidad estaríamos estancados y creo que ese fue uno de los errores del movimiento Amauta, cerrarse espacios” (Entrevista Héctor Caillagua julio 2021). Es decir, se busca que el movimiento político futuro tenga unos principios evangélicos, pero que su modo de actuar no se quedé únicamente en el ámbito religioso. En este sentido se puede plantear que existen similitudes con la reestructuración de Amauta Yuyay (tema analizado en el capítulo III). Puesto que, se busca estructurar movimientos políticos que no se concentren únicamente en el sector evangélico con la finalidad de no caer en los errores del pasado.

Entonces, desde diferentes sectores de la FEINE se está buscando volver al juego político electoral. Los planes que se están articulando tienen puntos en común como “abrir el movimiento” o construir “nuevas” agendas políticas. Si bien el movimiento político busca abrirse y desmarcarse del sesgo religioso a la par se establece que “la FEINE a través de sus filiales provinciales y sus estructuras de base podamos generar un movimiento político social y que

desde las iglesias se sostenga todo este proceso. La idea es canjear la asistencia a la iglesia por votos” (Entrevista Héctor Caillagua julio 2021). Es decir, se busca articular un proyecto político laico, pero que su base electoral sea religiosa; en pocas palabras se busca transformar el capital religioso en capital político, tal y como lo describen Álvaro Cepeda (2010) y William Beltrán (2006) para el caso colombiano.

Sumado a lo anterior, desde la FEINE también se plantean otro tipo de estrategias de acción política. Lo anterior puede ser evidenciado con las declaraciones posteriores a la reunión entre miembros de la FEINE y el presidente Guillermo Lasso:

Nosotros no estamos para contradecir la política del gobierno, cuando este en buenas condiciones de que el gobierno haga el trabajo, nosotros estamos para aplaudir. Pero también estamos en caso de que el gobierno nacional impulse políticas que afecten a la mayoría de los ecuatorianos. Claramente le manifestamos en la última reunión que, si debe regresar un octubre de 2019, lo vamos a hacer (Entrevista Héctor Caillagua julio 2021).

En este sentido, se deja planteada la movilización como una forma de reclamar al gobierno si es que este no cumple o lleva a cabo políticas que afecten a los ciudadanos.

Álvaro Cepeda muestra que los partidos políticos confesionales “convierten su capital religioso en político con el objeto de negociar frente al Estado privilegios que de otra forma les sería imposible obtener” (Cepeda 2010, 11). En otras palabras, los partidos políticos que surgen desde las iglesias usan los votos como una forma de mostrar su peso dentro de la sociedad y con ello hacer demandas al estado. Sin embargo, en el caso de la FEINE los votos no son la única herramienta de negociación frente al Estado. Tal y como se ha visto tanto en el capítulo II como en este apartado, la FEINE hace uso de diversas estrategias para presentar sus demandas frente al Estado.

Siguiendo con esta misma idea, los votos son una herramienta importante; pero, no es la más eficaz dentro de la FEINE. En primer lugar, porque aún no se ha constituido el movimiento político. En segundo lugar, a pesar de que no tengan candidatos eso no quiere decir que no participen del juego político electoral y como se vio en la última elección presidencial la FEINE le dio su apoyo a Andrés Arauz, pero este candidato perdió. Por lo tanto, su peso en termino de votos no es determinante. Por último, el hecho de que durante la reunión se exprese que “*si debe regresar un octubre de 2019, lo vamos a hacer*” muestra que hay un mayor énfasis en la capacidad de movilización como forma de hacerse escuchar por el gobierno.

### 4.3 “Evangelio integral” desde las bases

En el capítulo II se establece que la FEINE en los 90 pasa por un proceso de reinterpretación teológica que se denomina el “evangelio integral”. Esta idea establece que se supera la dicotomía “cosas de Dios/mundo” y las iglesias deben adquirir un compromiso social y político. Debido a este hecho, la FEINE empieza a participar en el juego político electoral y en las movilizaciones de finales de los 90 e inicios de los 2000.

Este es un proceso que es planteado desde arriba, desde la dirigencia del movimiento. Patricio Santi lo relata de esta manera:

Yo me acuerdo que en el año 2002 o 2003 si no me equivoco yo ya estaba en el tema de Amauta y estábamos haciendo ya las acciones iniciales y todo eso y nos disciplinaron en la iglesia por estar en política, nos disciplinaron y nos dijeron que estábamos en pecado. Entonces, cuando se crea Amauta teníamos que luchar casa adentro para mostrarle a nuestros lideres y pastores que la política no era pecado, sino que más bien la política era el arte de ejercer, de desarrollar un servicio responsable... yo le he llamado una diaconía política. Entonces, en todo ese proceso tuvimos que luchar casa adentro más de media década (Entrevista Patricio Santi diciembre 2020).

En el mismo sentido va la explicación dada por Manuel Chugchilán:

La educación cristiana o evangélica metían mucho de que la política es pecado, la política es del mundo, la política no es para los cristianos. Creo que eso es un error y que eso nos ha costado mucho... claro que hemos logrado concientizar, claro que hoy la gente acepta la política partidista, pero todavía hay temas que se encuentran en debate. Por ejemplo, si los pastores pueden participar en el tema político o no (Entrevista Manuel Chugchilán marzo 2021).

Los testimonios mostrados anteriormente establecen que la inclusión del tema político no es algo que se da de un momento a otro. Por el contrario, es un proceso que aún hoy se está llevando a cabo dentro de esta organización.

Ahora bien, Susan Harding entiende la conversión religiosa como un proceso en el cual:

un oyente sin regenerar comienza a apropiarse en su propio discurso interno el lenguaje del hablante regenerado y su propia visión del mundo [...] el que escucha pasa a convertirse en el que habla. El lenguaje religioso pasa a invadir la mente del que escucha, a ocupar su identidad (Harding 1987, 169- 170).<sup>58</sup>

Es decir, la conversión religiosa es entendida como un proceso de adopción de un tipo de lenguaje particular. Aquí hago uso de esta explicación para mostrar como dentro de la FEINE

---

<sup>58</sup> Traducción propia

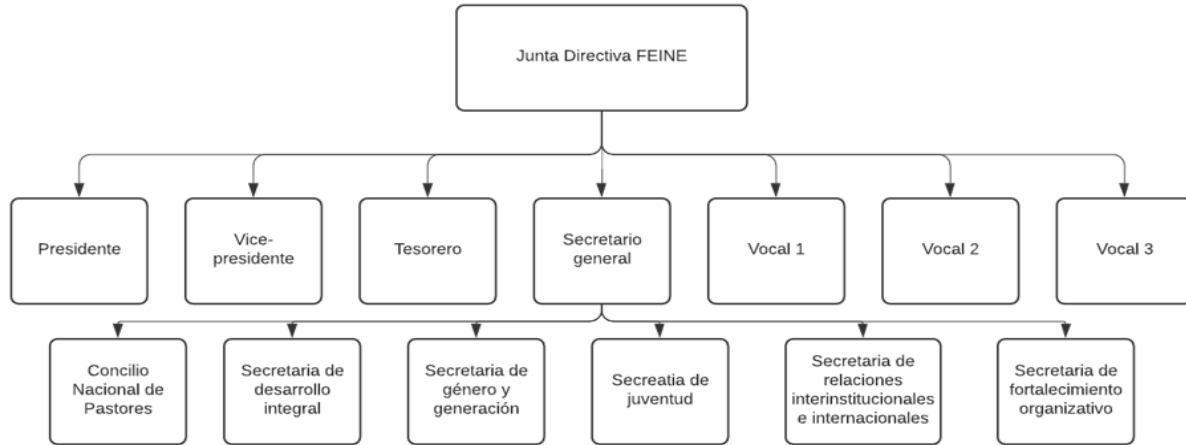
ocurre un proceso de doble conversión. Por un lado, se encuentra un proceso de conversión religiosa evangélica que inicia en la primera parte del siglo XX y que se refuerza en la segunda mitad de este siglo (Andrade 2004). Pero, también desde la segunda mitad de la década de los 90 con el surgimiento de Amauta se está dando un nuevo proceso de conversión en el cual se busca que los miembros de las iglesias participen en la política partidista. Esta segunda conversión podría denominarse “conversión política”. Esta conversión no implica el abandono de las creencias religiosas evangélicas adoptadas anteriormente; lo que si requiere es una modificación y reinterpretación del lenguaje religioso en un proceso que se da a largo plazo y está en constante modificación. Entonces, el “evangelio integral” no es un proceso que se de en forma automática, sino que es algo que todavía está en construcción.

Lo anterior podría añadirse a las causas que hicieron que se debilitara Amauta Yuyay cuando era parte de la FEINE. Puesto que, la conversión política no se da en un solo momento y de la misma forma para todas las personas involucradas en la organización. Por este motivo, se puede establecer que a pesar de que la organización dio un giro hacia la política, esto no quiere decir que las bases también lo hagan o que por lo menos lo realicen en el mismo momento.

#### **4.4 Estructura de la FEINE y organizaciones provinciales**

Julián Guamán ha expresado que existe una Junta Directiva al interior de la FEINE que “tiene siete miembros: presidente, vicepresidente, secretario, tesorero y tres vocales [...] además tiene sus programas que los denomina departamentos” (Guamán 2006, 51). En el caso actual de la FEINE, la organización se encuentra dividida en estos siete miembros de la Junta Directiva, además de las secretarías o departamentos del Concilio Nacional de Pastores, desarrollo integral, género y generación, juventud, relaciones interinstitucionales e internacionales, fortalecimiento organizativo (Página web de la FEINE 2021). Esta estructura podría ser resumida en el siguiente gráfico.

Gráfico 4.1. Estructura junta directiva FEINE



Fuente: elaboración propia.

El proceso de selección de estos miembros de la Junta Directiva Nacional se da de la siguiente manera:

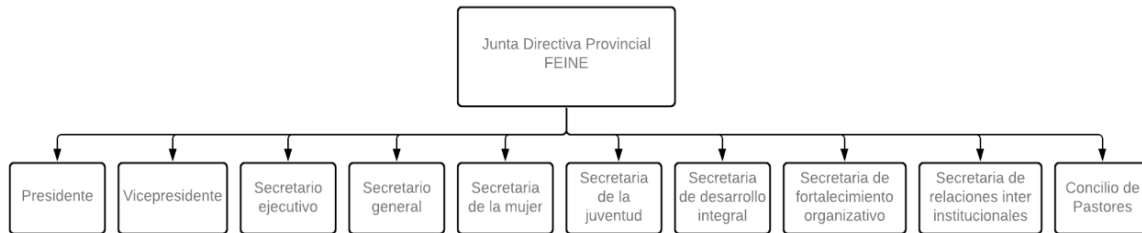
nos reunimos los miembros de la directiva provincial y los presidentes de las organizaciones de segundo grado que están en las parroquias. Entonces solo entre delegados elegimos y enviamos. La elección es entre dos candidatos por provincia y al ganador lo enviamos a Quito a que compita con los delegados de cada provincia. En Quito, en la FEINE es ya directo, se elige en un solo día (Entrevista Edgar Sáez diciembre 2020).<sup>59</sup>

La elección de representantes nacionales se da de acuerdo a votaciones de las Juntas Directivas provinciales en conjunto con los presidentes de las organizaciones parroquiales. Es decir, solo participan miembros que han sido previamente elegidos como representantes de las bases de la organización.

Por otro lado, las juntas directivas provinciales se componen de los siguientes miembros “presidente, vicepresidente, secretario ejecutivo, secretario general, y las secretarías de la mujer, juventud, desarrollo integral, fortalecimiento organizativo, relaciones inter institucionales, concilio de pastores” (Entrevista Edgar Sáez diciembre 2020). Este cuerpo directivo se compone de diez personas y su estructura podría resumirse en el siguiente grafico:

<sup>59</sup> Edgar Sáez es el actual secretario general de la CONPOCIECH.

Gráfico 4.2. Estructura directiva provincial FEINE



*Fuente: elaboración propia.*

Le elección de los miembros de esta junta directiva se da de la siguiente manera:

Se conforman listas, aquí no se vota por candidatos individuales, sino por listas de diez personas. Entonces, hay un tribunal electoral donde se inscriben las listas con sus propuestas y luego ya se tiene que hacer campaña en cada cantón, en cada comunidad [...] los que votan son los miembros de las comunidades pertenecientes a las iglesias que son parte de las organizaciones de segundo grado (Entrevista Edgar Sáez diciembre 2020).

La elección de la junta directiva provincial difiere en dos aspectos de la junta directiva nacional. En primer lugar, la elección se hace por listas en lugar de individuos. Por otro lado, las personas que eligen a los miembros de la junta directiva provincial son los miembros de las bases de la organización. Es decir, de las iglesias. Se podría establecer a su vez, que la elección en la Junta Directiva Nacional se realiza únicamente con los miembros de las juntas directivas provinciales y los presidentes de las organizaciones parroquiales ya que se asume que estos al ser elegidos por las bases son considerados como los más “idóneos” para representar a su organización en la dirigencia nacional.

Por otro lado, es interesante ver como en ambos niveles se establece una elección democrática de sus miembros; sin embargo, durante el transcurso del trabajo de campo se pudo evidenciar como aparece una dirigencia paralela (por lo menos) a nivel nacional de la FEINE. Lo anterior puede ser constatado con el testimonio de Manuel Chugchilán:

De las actividades de la FEINE como tal yo ya me distancié y creo que cumplí mi etapa como dirigente nacional. Pero siempre estoy involucrado en temas que consultan. Siempre están llamado de las provincias, consultando, conversando por cualquier cosa, siempre están consultando en el tema político. Siempre nos están llamando para saber a qué lado ir, que hacer, como hacer y yo siempre les doy mi opinión a los dirigentes. Uno no tiene ya la capacidad de tomar la decisión, pero sí de comentar, abrir los espacios de dialogo, dar ideas para que se construyan las propuestas (Entrevista Manuel Chugchilán marzo 2021).

De acuerdo a este testimonio se puede pensar que debido al cargo que tuvo dentro de la FEINE (presidente en el periodo 2009- 2019), es un referente para dar su opinión sobre temas que tengan que ver con la organización. En este sentido, sería parte de una instancia consultiva.

Sin embargo, en hechos como la reunión que se llevó a cabo entre miembros de la FEINE y el actual presidente Guillermo Lasso el 8 de junio de 2021 estuvieron presentes junto a Eustaquio Tuala (presidente actual de la FEINE) y Pedro Fernández (presidente actual de la CONPOCIECH) Marco Murillo y Manuel Chugchilán (El Comercio 2021). Es decir, asisten a esta reunión tanto dirigentes actuales como pasados. Por lo tanto, se puede plantear la existencia de una dirigencia paralela dentro de la FEINE (que no se reduce al ámbito consultivo) conformada por expresidentes de la organización, los cuales si bien fueron elegidos para sus respectivos mandatos ahora no hacen parte de la organización (por lo menos a nivel dirigenal). Se debe tener en cuenta que esta “dirigencia paralela” no es algo propio de la FEINE. Tal y como lo expresa Luis Alberto Tuaza “así como en las bases y en las OSG existen dirigentes que por años controlan la marcha de la organización, aún estando fuera de la dirigencia, esto ocurre también en el movimiento indígena a escala nacional” (Tuaza 2011, 198). Es decir, la existencia de esta dirigencia se da en diversas organizaciones del movimiento indígena y es una de las causas por las cuales se habla de una “*crisis del movimiento indígena*”; debido a que no hay renovación en las dirigencias. En el caso de la CONAIE aparecen líderes como Luis Macas o Nina Pacari (Tuaza 2011, 199) y en la FEINE Marco Murillo y Manuel Chugchilán.

Ahora bien, resulta interesante observar cómo tanto en la dirigencia nacional como en la provincial la parte religiosa aparece solo como una parte de la organización, el Concilio de Pastores. Lo anterior se relaciona con lo planteado por Julián Guamán para quien “la estructura organizativa debía encaminar procesos de acceso a espacios públicos y políticos, por lo que requerían actuar más como una organización social que religiosa” (Guamán 2006, 51). Es decir, la estructura organizativa de la FEINE y sus organizaciones provinciales responde a un propósito de posicionarse como organización social.

La FEINE y sus organizaciones provinciales se estructuran de esta forma para acceder al espacio público y político. Pero no es únicamente por esto, también se busca cumplir con el objetivo de la organización a nivel nacional que es “promover políticas de Estado que beneficien a los más pobres; impulsar un desarrollo integral con identidad que promueva los valores cristianos, la equidad y solidaridad; fortalecer la interculturalidad de la sociedad ecuatoriana, ejecutar con las



comunidades proyectos de desarrollo integral” (página web FEINE 2021). Y los objetivos provinciales que, para el caso de Chimborazo, uno de ellos hace referencia a “elevar el nivel moral, cultural, económico, sanitario y profesional de los indígenas de la provincia de Chimborazo” (Guamán 2006, 53).

Entonces, se puede plantear que la FEINE y sus organizaciones provinciales si bien nacen como organizaciones de carácter religioso, en la actualidad el aspecto religioso queda relegado frente a la parte social. Este cambio en la estructura organizativa se da tanto para lograr que la organización se visibilice dentro del espacio público, pero también para buscar el “desarrollo” de sus miembros.

Siguiendo con esta misma idea, la FEINE y sus organizaciones provinciales se articulan en torno a dos proyectos; el primero la evangelización y el segundo buscar el “desarrollo” en las comunidades en las cuales se encuentran. El “desarrollo” debe ser entendido tanto como discurso y como practica que tiene un fin específico, lograr el avance constante de la sociedad.<sup>60</sup> Lo anterior, en el caso que nos ocupa (las organizaciones de indígenas evangélicos) tiene efectos concretos. La FEINE y sus organizaciones provinciales al tener como uno de sus propósitos *fortalecer y solucionar problemas de las comunidades* se involucra con organizaciones que promueven el “desarrollo”.

La presencia de organizaciones evangélicas en el Ecuador se da desde finales del siglo XIX e inicios del siglo XX a través de organizaciones como la Unión Misionera Evangélica (UME) y la Alianza Cristiana y Misionera (Guamán 2006, 28). Estas organizaciones utilizan “estrategias” para la evangelización como es el caso de la construcción de dispensarios médicos o escuelas (Andrade 2004). Sin embargo, no es sino hasta la década de los 70 o inicios de los 80 que ingresan al país ONG evangélicas como Compassion Internacional (1975), Visión Mundial Internacional (1978), y MAP en (1979) (Guamán 2006, 28). Estas organizaciones y especialmente en el caso de Visión Mundial trabajan en una doble vía; puesto que, establecen sus proyectos como una forma de mejorar la vida u obtener el “desarrollo” de las comunidades en las

---

<sup>60</sup> La forma de lograr el “desarrollo” ha variado a lo largo del tiempo. En un primer momento (post- segunda guerra mundial) se pensaba que el desarrollo tenía relación con el progreso económico (Escobar 1999). Luego en la década de los 60- 70, se establece que se debe buscar el progreso económico, pero a la par se debe garantizar la equidad en la distribución de la riqueza, es decir el “desarrollo equitativo” (Veltmeyer 2010). Posteriormente, en la década de los 90 se plantea el “desarrollo con rostro humano”; es decir, potenciar las capacidades del ser humano para que este logre por sí mismo el “desarrollo” (Veltmeyer 2010). Todas estas “formas de desarrollo” persiguen un único fin, hacer que la sociedad avance.

cuales se encuentran y a la par se afirma dentro de la institución que la meta es “mover comunidades enteras hacia Cristo. Esto implica promocionar valores cristianos como la lealtad, la compasión, el arrepentimiento, la singularidad del individuo, el perdón, la igualdad y la justicia” (Andrade 1990, 14). Es decir, se busca el “desarrollo” y al mismo tiempo la evangelización. La forma en la cual llevan a cabo este doble propósito es mediante la aplicación de los Proyectos de Desarrollo de Área (PDA), los cuales tienen como finalidad desencadenar procesos de transformación humana, social, económica y política basada en valores cristianos y centrada en el protagonismo de los pobres y oprimidos, para restablecer relaciones sanas entre el ser humano y Dios, consigo mismo y con la creación” (Guamán 2005, 105). Es decir, los PDA son proyectos de desarrollo en donde los miembros de las comunidades son tanto beneficiarios como ejecutores. Este tipo de iniciativas y los proyectos que se llevan a cabo si bien no solucionan problemas estructurales como la pobreza en el ámbito rural si tienen impacto en las comunidades, ya que ayudan a mejorar las condiciones de vida de los habitantes. Tal es el caso de los proyectos llevados a cabo por Visión Mundial en donde se buscaba dotar a los niños de útiles escolares, mejorar la infraestructura de las escuelas e incluso el otorgamiento de becas (Guamán 2005, 96); o en el caso de Chimborazo la iniciativa impulsada desde la CONPOCIECH para la creación de la Cooperativa de Transportes Ñuca Llacta que permite “el acceso más fácil a los mercados y por lo tanto les permite (a los productores) escoger el destino de sus productos. Un conjunto de unos sesenta vehículos, sirve como medio de comunicación ligando a los caminos rurales construidos y mantenidos colectivamente” (Santana 1995, 205).

De la misma forma, es importante ver el impacto que tienen estas organizaciones en las personas. Luis Tuaza establece que:

Con la intervención de los organismos de cooperación al desarrollo, no solo se habían recibido la capacitación en las técnicas de manejo agropecuario y la ejecución de obras de infraestructura, sino que los dirigentes indígenas, los promotores de salud y educación, los técnicos agropecuarios... habían recibido la formación política que influyó en los preparativos y la realización de la movilización y posteriormente en la participación política (Tuaza 2011, 253).

Lo anterior sirve para mostrar como las Organizaciones de Desarrollo cumplen un propósito que quizá no se persigue y es la preparación de personas para que actúen en escenarios de participación política. En el caso de la FEINE y específicamente la CONPOCIECH también hubo otro efecto de la capacitación. Este efecto consiste en la creación de “toda una capa de nuevos líderes, especializados en buscar agencias de desarrollo, que atiendan a sus comunidades”

(Andrade 1990, 31). Es decir, los líderes que se capacitan dentro de estos programas de desarrollo y evangelización también se preparan para conseguir fondos de organizaciones para lograr el “desarrollo”.

Entonces, se puede establecer que mientras las Organizaciones No Gubernamentales de desarrollo (ONGD) buscan llevar a cabo proyectos para el desarrollo de las comunidades y en el caso de Visión Mundial la evangelización; pero, a la par los beneficiarios de estas iniciativas le dan un sentido más amplio. Puesto que, reciben y apoyan estos proyectos ya que mejoran sus condiciones de vida (aunque no superen problemas estructurales), y al mismo tiempo ven los programas de desarrollo como lugares de capacitación para la llevar a cabo la acción política o la recolección de recursos para continuar buscando el “desarrollo”.

#### **4.5 FEINE y las organizaciones provinciales**

En el apartado anterior, se pudo apreciar que a nivel de estructura la FEINE y las organizaciones provinciales (en este caso la CONPOCIECH) no difieren en gran medida ya que cuentan con las mismas dependencias administrativas a nivel de la junta directiva.<sup>61</sup> Sin embargo, hasta allí llegan las similitudes. Puesto que, en su relación con el estado y con gobiernos particulares existen diferencias; además existen formas distintas de volver a la política electoral. Para mostrar lo anterior se va a mostrar la relación entre la FEINE y el gobierno de la “revolución ciudadana” y también la forma en la cual la CONPOCIECH se relaciona con este mismo gobierno. Sumado a lo anterior, se va a mostrar la forma en la cual ambas organizaciones (FEINE- CONPOCIECH) manejan su relación con Amauta Yuyay actualmente.

Como se pudo apreciar en el capítulo II durante el gobierno de la Revolución Ciudadana (2007-2017) la FEINE participa en elecciones (ya que Amauta Yuyay aún hace parte de la organización) movilizaciones y protestas (aunque en menor escala y asuntos concretos). Lo anterior dio como resultado que en este periodo se estableciera que existen conflictos entre la organización y el gobierno. Ejemplo de lo anterior son los casos de la Dirección Nacional de Educación Intercultural Bilingüe (DINEIB) y el decreto 16 de 2010 sobre organizaciones sociales.

En cuanto al caso de la DINEIB se trata de la disputa entre el gobierno y las organizaciones indígenas (entre ellas la FEINE) que termino con el Decreto Ejecutivo 1585 de 2009 en donde se “abolió la autonomía de las organizaciones indígenas para elegir autoridades de la Dirección

---

<sup>61</sup> Aunque dentro de la junta directiva de la FEINE se encuentran tres cargos adicionales (los vocales).

Nacional de Educación Intercultural Bilingüe” (Tuaza 2011, 316). Es decir, las organizaciones indígenas perdieron la autoridad para nombrar profesores y producir el currículum de la educación intercultural bilingüe. Por lo tanto, se puede establecer que esta es una lucha perdida. Por otro lado, se encuentra la disputa entre la FEINE y el gobierno en torno al decreto 16 de 2010 sobre organizaciones sociales. Esto lo relata Manuel Chugchilán de la siguiente manera:

Con el decreto 16 a las iglesias evangélicas querían convertirlas en un ente muy social, en un ente muy político, pero esa no debía ser su razón de ser y luchamos muchísimo por aquello y en 2015 logramos torcer si se quiere, cambiar ese decreto 16 y para eso movilizamos unas 4000 gentes a la ciudad de Quito al parque el arbolito (Entrevista Manuel Chugchilán marzo 2021).

Esta “lucha” al contrario que la llevada a cabo por la DINEIB si se logra ganar. Puesto que, se consigue que se modifique el decreto y las iglesias evangélicas no sean consideradas como una organización social. Los ejemplos mostrados anteriormente muestran la oposición entre la FEINE y el gobierno de la “revolución ciudadana” en la cual algunas veces se “gana” y en otras se “pierde”.

Ahora bien, en el caso de la CONPOCIIIECH sucede algo distinto. Puesto que, se da una alianza entre esta organización y el gobierno encabezado por Rafael Correa. Para mostrar lo anterior, se puede ver el caso de la construcción de una de las sedes de esta organización en la ciudad de Riobamba. Edgar Sáez lo relata de esta forma:

le presentamos el proyecto de la sede a Rafael Correa una vez que vino a Guano. Nosotros sacamos una cita y nos sentamos directamente con Correa. Le dijimos “este es el proyecto y necesitamos esto”, el presidente dice, “de una esto es muy importante” y ahí me parece que había una ministra que se llamaba Paola Pabón, entonces él (Correa) le dice “recoja este proyecto porque necesito que sea ejecutado” (Entrevista Edgar Sáez diciembre 2020).

Entonces, lo que se puede apreciar en este caso es como en lugar de existir una oposición entre el gobierno y la organización lo que se da es un apoyo para la consecución de un proyecto particular.

Por otro lado, en relación al tema de Amauta Yuyay también existen divergencias entre la posición que se asume desde la organización nacional (FEINE) y la provincial (CONPOCIIIECH). Héctor Caillagua establece que:

En el caso de que aquí en la FEINE se establezca un nuevo movimiento político nacional va a ser Amauta Jatari, nada de Amauta Yuyay. Vamos a hacer un movimiento donde nuestros

representantes tienen que ser electos ya a nivel de la organización, no a nivel de familias, ni de grupos políticos (Entrevista Héctor Caillagua julio 2021).

Entonces, para el movimiento político que se plantea a futuro no se busca retomar alianzas o tener algún tipo de vínculo con Amauta Yuyay. Pero, por otro lado, desde Amauta Yuyay se plantea una alianza con la CONPOCIECH. Gloria Guaminga dice que “para las elecciones seccionales que vienen estamos pensando en el presidente actual de la CONPOCIECH (Pedro Fernández), entonces se lo propusimos y él accedió, dijo vamos a seguir conversando, vamos a ver cómo funciona esto” (entrevista Gloria Guaminga agosto 2021). Entonces, existe apertura para trabajar en conjunto entre la CONPOCIECH y Amauta Yuyay.

De acuerdo con lo planteado hasta este punto, se puede apreciar que existen diferencias en la forma de actuar de las organizaciones. Es decir, la FEINE no logra articular una posición de bloque, sino que existen divergencias en la actuación de la organización nacional y provincial. Lo anterior complementa la postura mostrada por Luis Tuaza quien establece que para el caso CONAIE durante la “revolución ciudadana” “existe la permanente confrontación entre el Gobierno y la CONAIE, pero, por otro lado, la mayoría de las OSG y las organizaciones de base en el caso de Chimborazo respaldan mayoritariamente las acciones del Gobierno” (Tuaza 2011, 323).<sup>62</sup> En la FEINE ocurre algo similar, se da la oposición a nivel de organización nacional; pero al mismo tiempo la organización provincial hace alianzas con el gobierno. Sin embargo, para el caso de la FEINE estas divergencias en los criterios de actuación no se reducen a la relación con el gobierno, sino que también se extienden a la forma de participar en la política partidista. Puesto que, mientras desde la FEINE se rechaza actuar en conjunto con Amauta, desde la CONPOCIECH se está articulando un proyecto conjunto para las próximas elecciones provinciales.

---

<sup>62</sup> OSG quiere decir Organizaciones de Segundo Grado.

## Conclusiones

El presente estudio inicio con una pregunta central ¿Cómo se construye la identidad política al interior del movimiento político Amauta Yuyay y de la organización FEINE? Para dar respuesta a esta pregunta se plantea un segundo nivel de análisis que gira en torno a ¿De qué forma se articulan los discursos y prácticas religiosas, políticas y étnicas dentro del movimiento político Amauta Yuyay y la organización FEINE? Por último, se establecen unos interrogantes específicos ¿Cuáles son los discursos y prácticas religiosas dentro de Amauta Yuyay y la FEINE? ¿Cuáles son los discursos y prácticas políticas dentro de Amauta Yuyay y la FEINE? ¿Cuáles son los discursos étnicos que se generan al interior de Amauta Yuyay y la FEINE? Ahora bien, en estas conclusiones se plantea dar respuesta a estas preguntas partiendo desde las interrogantes específicas y finalizar con las preguntas generales.

Se debe recordar que ambas organizaciones tienen una historia común que comparten hasta el año 2013. Por este motivo, para responder a los cuestionamientos anteriormente establecidos se debe hacer una división, un primer momento donde Amauta y FEINE son una sola organización y posterior al 2013 cuando se dividen.

Desde la FEINE se tiene dentro de sus principios y funciones la evangelización y compartir la palabra del Señor. Posterior, con la creación de Amauta se pasa al “evangelio integral” en donde la misión no es solo compartir la palabra y hacer las “cosas de Dios”, sino que se busca tener incidencia en las “cosas del mundo”. Es decir, se busca cambiar la realidad. Luego, con la separación entre la organización y el movimiento, la FEINE sigue manteniendo un principio religioso (visible en su esquema organizativo) y además busca crear un movimiento político que tenga una base religiosa. Por otro lado, el movimiento político nace con la idea de darle un toque cristiano a la política; para ello, utilizan espacios como iglesias y campañas evangelísticas para realizar proselitismo político.

La acción política (intermediación de intereses entre la sociedad y el estado) para estas organizaciones inicia con la reinterpretación de la división “cosas de Dios/mundo” y el establecimiento del “evangelio integral”. Debido a estos hechos la FEINE y Amauta inician su participación política de diversas maneras tales como: participación en elecciones (donde en el momento de mayor fortaleza del movimiento político logran las alcaldías de Colta, Guamote y Alausí), ingreso en instituciones estatales (un ejemplo es el nombramiento de Manuel Chugchilán como sub secretario de desarrollo rural) y las movilizaciones y protestas (donde se destacan las

movilizaciones en contra del gobierno de los años 2000 y 2001). Entonces, es posible plantear que la acción política que se lleva a cabo desde la FEINE y Amauta no tiene una sola forma, sino que viene dada de acuerdo al contexto y a los fines que persigue la organización. La participación política es una meta para cumplir la misión divina. En cuanto a los discursos políticos no hay claridad sobre lo que se quiere lograr a largo plazo o como movimiento y por este motivo se encuentran en un constante trajinar entre la “derecha” e “izquierda” política. Es decir, no existe un programa político concreto.

Posterior a la ruptura entre Amauta y FEINE el movimiento político se dedicó únicamente a la participación electoral, aunque sin mucho éxito más allá del triunfo electoral de Pedro Curichumbi para la Asamblea Nacional en 2017. La falta de éxito electoral del movimiento se debe a la cooptación que ha tenido el movimiento por parte de los miembros de la familia Curichumbi. Esta cooptación ha llevado a una división del movimiento entre la dirección provincial por un lado y los líderes cantonales y bases por el otro. Sin embargo, en la actualidad está surgiendo el movimiento de jóvenes *Fuerza Amauta*, el cual busca potenciar al movimiento y superar las divisiones que se han venido presentando.

La forma en la cual se hace política electoral desde Amauta es haciendo uso de las iglesias, acudir a asambleas comunitarias y el uso de medios de comunicación. Además, existe la división del trabajo político donde aparecen los candidatos (ejemplo Pedro Curichumbi) quien es la cara visible y por el otro personas como Gloria Guaminga que se encarga de labores operativas para acrecentar el capital político del candidato.

En cuanto a la FEINE, posterior al 2013 organizaciones como la CONPOCIECH plantean el retorno hacia los asuntos espirituales. Sin embargo, esto no ha ocurrido, la FEINE y sus organizaciones provinciales siguen participando políticamente ya sea en elecciones o movilizaciones y protestas. Si bien la FEINE ya no tiene movimiento político propio, participa en elecciones dando su apoyo a determinados candidatos, partidos o movimientos políticos.

Además, a futuro se está pensando en la rearticulación de un movimiento político propio. Por otro lado, esta organización también hace uso de las movilizaciones y protestas como forma de interactuar con el estado, ejemplo de lo anterior es la participación durante las movilizaciones del paro de octubre de 2019. Los discursos políticos tampoco tienen claridad, solo responden a temas coyunturales del momento (como es el caso de las medidas adoptadas por la contingencia del

COVID). Además, existen momentos de fraccionamientos en las relaciones con el estado entre la organización nacional (FEINE) y organizaciones provinciales (CONPOCIIIECH).

En cuanto a los discursos étnicos que se pueden apreciar dentro de la FEINE y Amauta Yuyay es interesante ver como se apela a la condición de indígenas evangélicos. Es decir, se consideran como un grupo minoritario dentro de la comunidad indígena. De igual manera, existe la tendencia desde la FEINE de distanciarse de las demás organizaciones del movimiento indígena como es el caso de la CONAIE o la FENOCIN. La forma en la cual esto se lleva a cabo es participando de los mismos escenarios, pero haciéndolo con agendas y modos de acción distintos. Ejemplos de lo anterior, son las movilizaciones del año 2000 donde la FEINE organiza una marcha separada de los demás miembros del movimiento indígena; o también entablando diálogos por separado con el gobierno durante el paro de octubre de 2019.

Ahora bien, los discursos y prácticas religiosas, étnicas y políticas parten desde la base de que son miembros de una organización o movimiento indígena evangélico. A partir de allí se establecen una serie de principios religiosos que son los que guían el actuar de la FEINE en mayor medida y que no son tan claros dentro de Amauta Yuyay. Lo que sí sucede tanto en la organización como en el movimiento es que existe una politización de la religión. Puesto que, se utiliza la religión y los espacios religiosos como herramientas para lograr objetivos políticos y en última instancia convertirse en actores centrales dentro del funcionamiento del estado.

Siguiendo con esta misma lógica, ambas organizaciones parten desde una base religiosa. Sin embargo, en su forma de actuar se plantean más como organizaciones de tipo social que buscan la mejoría de las condiciones de vida de sus miembros. Por lo tanto, el carácter religioso queda relegado a un segundo plano. Entonces, son movimientos que buscan “cristianizar la política”, pero lo que ocurre es que se ha “politizado la religión”. Puesto que, se utiliza la religión como una herramienta para hacer política “tradicional”. Lo anterior en tanto se utiliza la religión y los preceptos religiosos como una forma de acceder a instancias o cargos públicos y una vez en estos cargos se siguen las lógicas de los partidos o movimientos políticos “tradicionales”.

Finalmente, se puede establecer que la identidad política tanto en Amauta con en la FEINE parte desde su identificación como miembros “diferentes” del movimiento indígena. De igual manera, se plantea un discurso para aglutinar a sus miembros y tiene que ver con que el poder político tiene una finalidad religiosa, llevar a cabo el “evangelio integral”. Por este motivo, se establece una forma particular de hacer política desde la religión, en donde la participación en elecciones,



las movilizaciones o la participación en instituciones estatales tienen una forma particular acorde a los principios evangélicos.

## Referencias

- Abers Rebecca Neaera; Serafim Lizandra; Tatagiba Luciana. 2014. Repertórios de Interação Estado-Sociedade em um Estado Heterogêneo: A Experiência na Era Lula. En Revista *Dados*, vol. 57, n°2, pp. 325-357.
- Aigaje, Arturo. 2010. *Del reino de Dios al gobierno humano. Participación política evangélica indígena: una mirada a Amauta Yuyay*. FLACSO, Quito, inédito. Tesis para obtener el grado en la maestría en Ciencias Sociales.
- Almada, Rossana .2005. Cultura, identidad política y multiculturalidad en Todos Santos. En revista *Espiral, Estudios sobre Estado y Sociedad*. Vol. 11, No 32, pp. 123- 150.
- Altmann, Philip. 2014. Una breve historia de las organizaciones del Movimiento Indígena del Ecuador. En *Antropología. Cuadernos de investigación*.
- Andrade, Susana. 1990. *Visión Mundial: entre el cielo y la tierra: religión y desarrollo en la sierra ecuatoriana*. Abya Yala. Quito, Ecuador.
- \_\_\_\_\_. 2003. Gobiernos locales indígenas en el Ecuador. En Revista *Andina*. N°37. Cuzco, pp. 115- 136.
- \_\_\_\_\_. 2004. *Protestantismo indígena. Procesos de conversión religiosa en la provincia de Chimborazo*. FLACSO-Abya Yala-IFEA, Quito.
- \_\_\_\_\_. 2005. El despertar político de los indígenas evangélicos en el Ecuador, en *Íconos No 22 revista de ciencias sociales*, FLACSO, Quito.
- Auyero, Javier. 2007. *La zona gris: violencia colectiva y política partidaria en la Argentina Contemporánea*. Siglo XXI, Argentina.
- Barrera Paulo y Pérez Rolando. 2013. Evangélicos y política electoral en el Perú. Del “Fujimorato” al “Fujimorismo” en las elecciones nacionales del 2011. En revista *Estudios de religión*, Vol. 27 (1): 237- 256.
- Bastián, Jean Pierre. 1999. Los nuevos partidos políticos confesionales evangélicos y su relación con el Estado en América Latina. En Revista *Estudios sociológicos*. Núm. 49: 153- 173.
- Becker, Marc. 2015. *¡Pachakutik!: movimientos indígenas, proyectos políticos y disputas electorales en el Ecuador*. Flacso Ecuador. Quito.
- Beltrán, William. 2006. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe. La diversificación del cristianismo en Bogotá*. Universidad de San Buenaventura. Bogotá.

- Beltrán, William Mauricio y Jesús David Quiroga. 2017. Pentecostalismo y política electoral en Colombia (1991- 2014). En revista *Colombia Internacional* (91): 187-212. DOI: <https://dx.doi.org/10.7440/colombiaint91.2017.06>
- Bermúdez Álvaro. 2018. El Salvador: religión e identidad política. En *Evangélicos y poder en América Latina*, editado por José Luis Pérez y Sebastián Grundberger, 283- 317.
- Boletín ICCI “Rimay”. 2001. La coordinadora de movimientos sociales y el movimiento indígena ecuatoriano. Disponible en línea en <http://icc.nativeweb.org/boletin/26/editorial.html>
- Bravo Christian. 2017. *Chimborazo en el ojo del huracán: el movimiento indígena en la coyuntura de la Revolución Ciudadana (2007- 2015)*. Tesis para obtener el grado en la maestría en Ciencias Políticas. FLACSO, Quito.
- Burguete, Araceli. 2007. De organizaciones indígenas a partidos étnicos: nuevas tendencias en las luchas étnicas en América Latina. En Revista *Liminar estudios sociales y humanísticos*. Año 5, Vol. 5, pp. 145-162.
- Bustos, Guillermo. 2017. *El culto a la nación: escritura de la historia y rituales de la memoria en Ecuador, 1870-1950*. Quito: FCE / Universidad Andina Simón Bolívar.
- Carbonelli, Marcos. 2016. Los evangélicos y la arena partidaria en la Argentina contemporánea. En Revista *Estudios Políticos*, No 37, pp. 193- 219.
- Cardoso, Eder y Da Rocha, Simone. 2018. Dos movimentos ao movimento: a importância dos movimentos social, popular e sindical na constituição da identidade política docente. En Revista *Tendências Pedagógicas*, 32, pp. 106-118.
- Cartaxo, Francisco. 1995. Evangélicos entre la izquierda y la derecha. En *Evangélicos en América Latina* (varios autores). Abya Yala
- Carvajal, Miguel. 2004. Pachakutik: la efímera experiencia de gobierno y las incógnitas sobre su futuro (coyuntura). En *Íconos revista de Ciencias Sociales*. No 18, pp. 6-9.
- Castellanos, Nayibe. 2018. *Actividad política y alianzas religiosas en la Colombia contemporánea: una relación simbiótica. Uribismo y la Misión Carismática Internacional 2002-2018*. Tesis para optar por el título de magister en Estudios Políticos. Universidad Nacional de Colombia, Bogotá.
- Castillo, Mayarí. 2009. *Territorialidad y convergencia. Identidades políticas en Renca hoy*. En Identidades políticas. FLACSO, México.

- Cepeda, Álvaro. 2010. *Neopentecostalismo y política. El caso colombiano*. Cali, Colombia. Universidad de San Buenaventura.
- Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicas del Ecuador (FEINE). 2009. *Resoluciones de la Asamblea Nacional de la FEINE*. Disponible en línea en <http://www.llacta.org/organiz/coms/2009/com0079.html>
- Consejo Nacional Electoral del Ecuador. 2017. *Libro de Resultados Electorales 2017*. Disponible en línea en [http://cne.gob.ec/documents/Estadisticas/Publicaciones/LIBRO\\_RESULTADOS\\_2017.pdf](http://cne.gob.ec/documents/Estadisticas/Publicaciones/LIBRO_RESULTADOS_2017.pdf)
- Consejo Nacional Electoral del Ecuador. 2019. *Resultados electorales 2019*. Disponible en línea en <https://app01.cne.gob.ec/resultados2019/>
- Cruz, Edwin. 2013. Entre el movimiento y el partido político: los movimientos indígenas en Bolivia y Ecuador. En: *Trans-pasando Fronteras*, Núm. 4, pp. 145-171. Cali, Colombia.
- Curichumbi, Ken. 2018. *Sueño de prosperidad, producto artístico*. Trabajo para la obtención del título de Licenciado en Cine y Video. Universidad San Francisco de Quito.
- Davalos, Pablo. 2005. Movimiento indígena ecuatoriano: construcción política y epistémico. En *Revista Cultura, política y sociedad. Perspectivas latinoamericanas*. CLACSO, Buenos Aires.
- Ferreira, Juliana. 2015. *La dinámica de la militancia en la crisis de los partidos políticos ecuatorianos*. Tesis para obtener el título de maestría en ciencias políticas. Flacso Ecuador.
- Figueroa, Maria. 2018. Mujeres indígenas en el Ecuador: la larga marcha por el empoderamiento y la formación de liderazgos. En *Canadian Journal of Latinoamerican and Caribbean Studies*. pp.253-276.
- Garma, Carlos. 2019. Religión y política en las elecciones del 2018. Evangélicos mexicanos y el Partido Encuentro Social. En *Revista alteridades* No 57. Págs. 35-46.
- Gonzales, Catherine. 2010. Naturaleza política y acciones colectivas de los movimientos sociales, un emblemático caso de movilización indígena. En *Revista Universitas Humanística* N° 70. Bogotá, pp. 79- 100.
- Garzón-Sherdek, Karen. 2021. Elecciones Generales Ecuador 2021: reformas, fragmentación política y pendiente pandemia COVID-19. *Elecciones (enero-julio)*, 20 (21): 273-286. DOI: 10.53557/ Elecciones.2021.v20n21.12

- Gaxie, Daniel. 2015. Retribuciones de la militancia y paradojas de la acción colectiva. En *Revista Sociológica de Pensamiento Crítico*, Vol. 9 No. 2, pp. 131-153.
- González, Nidia. 2004. El movimiento indígena y sus paradigmas de interpretación. En *Revista científica Guillermo de Ockham*. Vol. 2. No. 2, pp. 139- 161.
- Grosso, Alejandro. 2009. La construcción de la identidad política en los orígenes del peronismo en Argentina y del varguismo en Brasil. En *Revista Paper Político*, vol. 14, No 1, pp. 55-80.
- Guamán Julián. 2001. El levantamiento indígena de 2001. En *Boletín ICCI "Rimay"*. Disponible en línea en <http://icci.nativeweb.org/boletin/24/guaman.html>
- \_\_\_\_\_. 2004. *El proceso organizativo del Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE)*. Tesis para optar por el título en la maestría en relaciones internacionales de la Universidad Andina Simón Bolívar.
- \_\_\_\_\_. 2006. *FEINE, la organización de los indígenas evangélicos en Ecuador*. Universidad Andina Simón Bolívar- Abya Yala. Quito.
- \_\_\_\_\_. 2009. Participación política y acción social de los indígenas evangélicos. Documento electrónico disponible en [www.ecuadorevangelico.woedpress.com](http://www.ecuadorevangelico.woedpress.com).
- Guerrero Andrés. 1995. El levantamiento indígena nacional de 1994: discurso y representación política (Ecuador). En *Problèmes d'Amérique Latine*, No 19 págs. 123-151.
- \_\_\_\_\_. 2000. El proceso de identificación: sentido común ciudadano, ventriloquía y transescritura. En *Etnicidades*, compilado por Andrés Guerrero. Págs. 9-61.
- Harding, Susan. 1987. Convicted by the Holy Spirit. The Rethoric of Fundamental Baptist Conversion. En *American Ethnologist*, vol. 14, No 1.
- Hurtado, Edison, Paladino, Martín y Vommaro, Gabriel. 2018. Las dimensiones del trabajo político: destrezas, escalas, recursos y trayectorias. En *Íconos. Revista de Ciencias Sociales* N°. 60, enero 2018, Quito, pp. 11-29.
- Kitschelt, Hebert. 1999. Panoramas de intermediación de intereses políticos: movimientos sociales, grupos de interés y partidos a comienzos del siglo XXI. En *Revista de Investigaciones Políticas y Sociológicas (RIPS)*, vol. 1, No 2, pp. 7- 25.
- Lacerda, Fábio. José Mario Brasileño. 2018. La incursión de los pentecostales en el poder legislativo brasileño. En *Evangélicos y poder en América Latina*, editado por José Luis Pérez y Sebastián Grundberger, 141- 181.

- Lalander Rickard y Gutafsson Maria. 2008. Movimiento indígena y liderazgo político local en la Sierra ecuatoriana: ¿Actores políticos o proceso social? En *Revista Provincia* N°19, pp. 57-90.
- Laurent Virgine. 2002. Movimiento indígena y retos electorales en Colombia: regreso de lo indio para una apuesta nacional. En *Revista Colombiana de Antropología*, volumen 38, pp. 161-188.
- Masabalín, Francisco. 2018. Movimiento indígena ecuatoriano, panorama del camino. En *Revista tiempo de paz*, Madrid (131) pp. 81-96.
- Montero Ana y Vincent Lucía. 2013. Del “peronismo impuro”, al “Kirchnerismo puro”: la construcción de una nueva identidad política durante la presidencia de Néstor Kirchner en Argentina (2003- 2007). En *Revista PostData* 18, N° 1, pp. 123- 157.
- Motonti, Frédéric. 2007. El capital militante. Intento de definición. En Poupeau, Franck. *Dominación y movilizaciones. Estudios sociológicos sobre el capital militante y el capital escolar*, Ferreyra, Córdoba, pp. 37- 44.
- Muñoz, Diego. 2016. *Apostando por el señor: un estudio de caso de la conversión religiosa de los jóvenes al cristianismo*. Tesis para optar por el título de sociólogo. Universidad del Rosario.
- Muratorio Blanca. 1982. *Etnicidad, evangelización y protesta en el Ecuador*. CIESE, Quito.
- Ospina Pablo et. al, 2006, Movimiento indígena ecuatoriano, gobierno territorial local y desarrollo económico: los casos del Gobierno Municipal de Cotacachi y el Gobierno Provincial de Cotopaxi. En *las fisuras del poder. Movimiento indígena, cambio social y gobiernos locales*. Quito: Instituto de Estudios Ecuatorianos, P. Ospina et. Al (coordinador), Disponible en: <http://bibliotecavirtual.clacso.org.ar/ar/libros/ecuador/iee/fisuras.pdf> ISBN: 9978-44-994.
- Ospina, Pablo. 2021. Caminos y bifurcaciones del movimiento indígena ecuatoriano. Disponible en: <https://nuso.org/articulo/caminos-y-bifurcaciones-del-movimiento-indigena-ecuadoriano/>
- Osorio, Carlos. 2011. El movimiento indígena colombiano: de la identidad negativa a la identidad positiva. En *Revista El Ágora USB*. Vol. 11, núm. 1, pp. 49- 65.
- Otero, Rocío. 2019. Montoneros y la resistencia: identidad política y estrategia de lucha. En *Revista Quinto Sol*, vol., 23, N° 1, pp. 1-20.

- Oulalalou, Lamia. 2019. Los evangélicos y el hermano Bolsonaro. En *Revista Nueva Sociedad* No 280, marzo abril. Págs. 68-77.
- Pirker, Kristina. 2017. militancia revolucionaria, activismo social y participación ciudadana: herramientas para el análisis. En, *la redefinición de lo posible. Militancia política y movilización social en El Salvador (1970- 2012)*, I. Mora- CONACYT, México, pp. 45- 76.
- Quiroga, María. 2014. Constitución y redefinición de identidades políticas: La Central de Trabajadores de la Argentina (2000- 2005). En *Revista Trabajo y Sociedad*. N° 22, pp. 307-323.
- Reyes, Gina. 2010. El don de profecía en la iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional. En Clemencia Tejeiro (editora). *El pentecostalismo en Colombia, prácticas religiosas, liderazgo y participación política*. Bogotá. Universidad Nacional de Colombia.
- Santamaría, Jenny. 2013. *Religión y política en Colombia: La transformación de líderes religiosos en líderes políticos después de la constitución de 1991*. Tesis para optar por el título de Magister en Estudios Políticos e internacionales. Universidad del Rosario.
- Santana, Joaquín. 2008. Neoliberalismo, gobernabilidad y nuevos movimientos sociales. El cambio político en diferentes naciones de Latinoamérica. En *Revista Clío América*. Vol.2 N° 4, pp. 213- 237.
- Santana, Roberto. 1995. *¿Ciudadanos en la etnicidad? Los indios en la política o la política en los indios*. Ediciones Abya- Yala. Quito
- Semán, Pablo. 2013. Pentecostalismo, política, elecciones y poder social. *Revista Cultura y religión* Vol. II/ N°1: 60- 81.
- Torres, Fernanda. 2009. Entre la identidad y la política: la CTD- Aníbal Verón. En *Revista Andamios*, Volumen 5, número 10, pp. 279-308.
- Tuaza Luis. 2011. *Runakunaka ashka shaikushka shinami rikurinkuna, ña mana tandanakunata munankunachu: la crisis de movimiento indígena ecuatoriano*. FLACSO, Quito.
- Valdivia Soledad. 2016. Redes políticas y movimientos sociales en Bolivia: más allá de la autonomía y la cooptación. En *Bolivian Research Review*, volume 11 / number 1 / October. pp. 20-46.
- Velasco, Saúl. 2019. Resistencias y movilizaciones contemporáneas en México. En *Revista Política y Sociedad* 56 (1), pp. 21-45.

Veltmeyer, Henry. 2010. Una sinopsis de la idea de desarrollo. En *Migración y Desarrollo*, Primer semestre, pp. 9-34.

Weber, Max. 1993. *Economía y sociedad. Esbozo de sociología comprensiva*. España. Fondo de Cultura Económica.

Yepéz Norma. 2011. *La participación de las organizaciones indígenas "CONPOCIECH y COMICH" de Chimborazo en el proceso de Educación Intercultural Bilingüe*. Trabajo de grado para obtener el título de maestría en educación y desarrollo social. Universidad Tecnológica Equinoccial, Riobamba.

Zaremborg Gisela, Adrián Gurza Lavalle y Valeria Guarneros-Meza (cords.). 2017. *Intermediation and representation in Latin America: actors and roles beyond elections*, Cham: Palgrave MacMillan. (Introduction: Beyond Elections: Representation Circuits and Political Intermediation), pp. 1-30.

Zaremborg Gisela, Guzmán Lucero. 2019. Aborto, movimientos y femocracias: un análisis relacional. En *Revista Mexicana de Sociología* 81 (1), pp. 145- 177.

### **Entrevistas**

Ayllupak Kawsay TV. Entrevista Marcelo Paucar. 3 de septiembre de 2020. <https://www.facebook.com/403321383343127/videos/722009718509375>. [Consultado en octubre de 2020].

### **Prensa**

Agencia Efe. 2015. Piden nulidad al fallo que abrió la puerta al matrimonio igualitario en Ecuador. Disponible en línea en <https://www.efe.com/efe/america/sociedad/piden-la-nulidad-del-fallo-que-abrio-puerta-al-matrimonio-igualitario-en-ecuador/20000013-4009118>

El Comercio. 2021. Guillermo Lasso recibió pedidos de la FEINE en Carondelet. Disponible en línea en <https://www.elcomercio.com/actualidad/politica/guillermo-lasso-recibio-pedido-feine-carondelet.html>

El Telégrafo. 2019. Indígenas evangélicos trabajan en acuerdos con el gobierno. Disponible en línea en <https://www.eltelegrafo.com.ec/noticias/politica/3/feine-acuerdos-gobierno>

Secretaría general de comunicación de la presidencia. 2021. Cada vez son más las organizaciones sociales que se suman al Ecuador del Encuentro. Disponible en línea en <https://www.comunicacion.gob.ec/cada-vez-son-mas-las-organizaciones-sociales-que-se-suman-al-ecuador-del-encuentro/>



## **Página Web**

Consejo de Pueblos y Organizaciones Indígenas Evangélicos del Ecuador.

<https://www.feine.org.ec/> [consultado en junio de 2021].

## Anexos

### Anexo 1: Comunicado directores cantonales Amauta Yuyay agosto de 2020



### Anexo 2: Comunicado demandas CONPOCIECH- COMICH octubre 2020



## Anexo 3: Propuestas para el dialogo FEINE octubre 2020



### CONSEJO DE PUEBLOS Y ORGANIZACIONES INDÍGENAS EVANGÉLICAS DEL ECUADOR

#### PROPUESTAS PARA EL DIÁLOGO

- 1.- Exigimos el cese inmediato a la represión de nuestros hermanos que se encuentran en la ciudad de Quito y en todas las provincias, ejerciendo el derecho constitucional a la resistencia social;
- 2.- Nos ratificamos en la inmediata derogatoria del Decreto Ejecutivo N.- 883, y señalamos que la lucha de la FEINE se mantiene firme, en el objetivo de buscar soluciones claras, justas y en derecho, que resuelvan la crisis económica provocada por este gobierno;
- 3.- Exigimos la creación de la COMISIÓN ESPECIAL INDEPENDIENTE, que inicie la inmediata investigación a los actos de violación de los derechos humanos, que condene en justicia los actos criminales que causaron muertos y heridos en la ciudad de Quito y en las provincias;
- 4.- Exigimos la liberación inmediata de los luchadores indígenas y sociales detenidos durante el proceso de la movilización nacional, así también la **no persecución y judicialización** de los líderes indígenas nacionales, provinciales y locales.
- 5.- Exigimos establecer una ayuda humanitaria emergente por parte del estado a los familiares afectados, hasta que las instancias pertinentes de justicia determinen las responsabilidades en derechos por las acciones criminales desarrolladas en la movilización nacional con nuestros hermanos caídos, reconociéndoles como Héroes Nacionales.
- 6.- Solicitamos la remoción inmediata de los Ministros de: Defensa, Oswaldo Jarrín y de María Paula Romo, Ministra de Gobierno, por ser los responsables directos de los muertos y heridos de nuestros hermanos que participan en la marcha nacional.

#### CONSEJO DE GOBIERNO

Feine Nacional

## Anexo 4: Solicitud día de oración marzo 2020

Guayaquil, 23 de marzo de 2020

ASUNTO: DIA NACIONAL DE ORACION

Señores:

Ledo. Lenin Moreno Garcés

**Presidente de la República del Ecuador**

Ing. Cesar Litardo

**Presidente de la Asamblea Nacional del Ecuador**

Ciudad. –

**Considerando que:**

1. El artículo 18 de la Declaración Universal de Derechos Humanos asegura que toda persona tiene derecho a la libertad de pensamiento, de conciencia y de religión.
2. El Art. 66 numeral 23 de la CRE donde se reconoce “El derecho a dirigir quejas y peticiones individuales y colectivas a las autoridades y a recibir atención o respuestas motivadas.”
3. Que la actitud reverencial de la oración constituye la forma más universal de introspección o meditación que el género humano posee desde tiempos inmemoriales; por lo que esta, ha sido aceptada y practicada en todas las pocas, creencias y expresiones religiosas o espirituales que se conocen.
4. Que, la oración nos da paz en momentos difíciles, pues incrementar nuestra fe y nuestra esperanza en un futuro mejor.
5. Que, 8 de cada 10 ecuatorianos dicen tener una filiación religiosa.
6. Que, sin menoscabo del estado laico de nuestra Nación proclamada por nuestra Constitución, es procedente fortalecer la unidad de los ecuatorianos y promover los más altos ideales de la persona humana, de la familia y de la nación, decretando un Día Nacional de la Oración por El Ecuador.

Por tanto, en uso de sus facultades Constitucionales y a la iniciativa de un grupo de Pastores y Líderes cristianos evangélicos de la ciudad Guayaquil, Quito, Sucumbios, Esmeraldas; y, **FENPPEE** Federación Nacional de Presidente de Pastores Evangélicos del Ecuador, ante la emergencia sanitaria que vive nuestra nación, hacemos un llamado de sensibilidad y respetando toda libertad religiosa que existe en el país de manera constitucional, acudimos a Ustedes por medio de este escrito, para solicitarles comedidamente se sirva declarar **DÍA DE ORACIÓN NACIONAL** el domingo 29 de marzo de 2020, desde las **06H00 hasta las 23H00**.

Nos sumamos al pedido de nuestros hermanos de América Latina de convocar un día de ayuno y oración con sus gobernantes, así como también se han sumado los presidentes de El Salvador, Estados Unidos, Paraguay y Colombia.

Estamos viviendo momentos donde los ecuatorianos necesitamos una paz inquebrantable, una fe plena de convicción que vamos a salir adelante y que los índices de fallecimientos y contagios VAN A REDUCIR NOTORIAMENTE. Vamos a pedir en conjunto con todas las denominaciones que existen en el territorio ecuatoriano, un clamor ante DIOS, por nuestra nación; Tómamos en consideración lo expresado por el señor presidente en cadena nacional que el estado pondría los medios de información pública para que se transmitan los servicios religiosos; *somos conscientes que el Ecuador es un país Laico pero buscamos la unidad como hermanos ecuatorianos, sin distinción de religión alguna, con un mismo Dios soberano que hace salir su sol sobre buenos y malos, y que hace llover sobre justos e injustos, y escuche nuestro clamor.*

Por tal razón solicitamos sea concedida nuestra petición para que el Ecuador se una al **día Nacional de Oración**.

Tómamos como iniciativa lo escrito en las sagradas escrituras en:

**2 Crónicas 7:14 Biblia Reina-Valera 1960**

*Si se humillare mi pueblo, sobre el cual mi nombre es invocado, y oraren, y buscaren mi rostro, y se convirtieren de sus malos caminos; entonces yo oiré desde los cielos, y perdonaré sus pecados, y sanaré su tierra.*

**Atentamente:**

**Ps. Isatas Tapia**

Presidente de la **FENPPEE Federación Nacional De Presidente De Pastores Evangélicos Del Ecuador**

**Ps. Luis Cadena**

Presidente del Cuerpo Ministerial Pastores Bautista del Guayas

**Ps. Jimmy Cornejo**

Vicepresidente de las Asambleas de Dios

**Ps. Neyo Pin**

Iglesia Alianza Gallea Guayaquil

**Ps. Simón Gualan**

Concilio de Pastores Evangélicos Quichuas del Ecuador Distrito Litoral

## Anexo 5: Solicitud día de ayuno FEINE marzo 2020



**FEINE**

### CONSEJO DE PUEBLOS Y ORGANIZACIONES INDÍGENAS EVANGÉLICOS DEL ECUADOR

## FEINE

Quito, D. M., 25 de marzo de 2020  
FEINE- C.G/Convocatoria 2020

**PUEBLOS INDÍGENAS**

**SIERRA**

Otavalo  
Cayambi  
Caranquí  
Imbabura  
Natabuena  
Quito  
Panzaleo  
Salasaca  
Chibuleo  
Quisapincha  
Píllahuín  
Ambato  
Tumbabala  
Guaranga  
Chimbo  
Cacha  
Colta  
Gallí  
Celpi  
Licto  
Sibambi  
Ospite  
Sicalpa  
Columbi  
Quimsag  
Alapós  
Tiguiambi  
Achupallas  
Cañari  
Saraguro  
Migrantes

**ORIENTE**

Cofán  
Siona  
Secoya  
Shuar  
Andoa  
Achuar  
Tetete  
Haorani  
Quichua  
Záparo  
Migrantes

**COSTA**

Chachi  
Tsa'chila  
Awá  
Epera  
Migrantes

Estimados Hermanos/as

**PRESIDENTES Y REPRESENTANTES DE FEDERACIONES, CONFEDERACIONES, CONCILIO DE PASTORES, IGLESIAS UNIDAS, DENOMINACIONES, CENTROS EDUCATIVOS TEOLÓGICOS, MEDIOS DE COMUNICACIÓN CRISTIANA, PASTORES, LÍDERES, AUTORIDADES Y TODOS Presente.**

De mi consideración:

Reciban un cordial y afectuoso saludo en el nombre Precioso de Cristo Jesús, de quienes conformamos el Consejo de Gobierno de la –FEINE–, deseándoles ánimos y fuerza en sus labores que diariamente conllevan con mucha sabiduría para el bienestar del pueblo de Dios.

En los acontecimientos muy difícil que estamos viviendo del brote de corona virus COVID19 en nuestro país y en el mundo, a nombre FEINE nacional convoco de carácter urgente al **AYUNO NACIONAL POR 12 HORAS**, en cada uno de nuestros domicilios en cumplimiento de los protocolos de emergencia sanitaria **"quédense en sus casas ayunado y orando"** a realizarse el día viernes 27 de marzo del 2020. Hora 7am -7pm.

Sabiendo que al estar unánimes y en un solo sentir Dios escuchará a su pueblo y sanará nuestra nación; en tal virtud anticipamos nuestro más sincero agradecimiento.

**LISTA DE PETICIÓN**

- > Por la Unidad de los pastores e iglesias
- > Por el perdón de los pecados
- > Por la misericordia de Dios
- > Por la Sanidad del Ecuador y el Mundo
- > Por las medidas de prevención
- > Por Médicos y auxiliares
- > Por las Autoridades de la salud y medicamentos
- > Por las autoridades y gobernantes
- > Por la producción del campo agrícola y pecuaria
- > Por la economía del país y de los hogares
- > Por los pacientes y familiares de fallecidos a causa de covid 19
- > Del grupo vulnerables (niños y ancianos)
- > Y otros

He aquí que yo les traeré sanidad y medicina; los curaré, y les revelaré abundancia de paz y de verdad.  
Jeremías 33:6

Atentamente,



Pas. Eustaquio Tuala  
**PRESIDENTE DE FEINE NACIONAL**

📍 Isla San Cristóbal e Isla Seymour (Parque Jipijapa)  
📧 info@feine.org.ec @ www.feine.org.ec 📞 @feine nacional  
☎ (593-2) 227 3929 Quito - Ecuador