

VARONES: ENTRE LO PÚBLICO Y LA INTIMIDAD

IV Encuentro de Estudios de Masculinidades

FLACSO - Biblioteca

**José Olavarría
Arturo Márquez
(Editores)**

**Red de Masculinidad/es
Chile**

FLACSO-Chile

UNFPA

ÍNDICE

Presentación	
<i>Teresa Valdés</i>	5

Introducción	
<i>José Olavarría y Arturo Márquez</i>	9

SECCIÓN I

MASCULINIDAD/ES: POLÍTICA, GÉNERO Y DIVERSIDAD SEXUAL

Hacer política a pesar de los políticos	
<i>Teresa Valdés</i>	17

Dominación de género y actores políticos	
<i>Mireya García R.</i>	37

Obstáculos y alternativas políticas del movimiento homosexual en Chile	
<i>Carlos Sánchez</i>	43

SECCIÓN II

MEDIOS DE COMUNICACIÓN, GÉNERO Y MASCULINIDADES

Teleseries chilenas: el descubrimiento de lo masculino	
<i>Víctor Carrasco Miranda</i>	63

La representación de lo gay en la sociedad homofóbica	
<i>Héctor Nuñez G.</i>	71

La máquina de gastar	
<i>Carlos Ossa</i>	81

SECCIÓN III
SABERES TERAPÉUTICOS: MASCULINIDADES E INTIMIDAD/ES

Los trabajos de Hércules
Gonzalo Pérez 91

Homosexualidad, culpa y cristianismo
Jan Hopman 101

SECCIÓN IV
**LA RED: CONVERSACIONES SOBRE MASCULIDADES ENTRE
LO PÚBLICO Y LA INTIMIDAD**

Los hombres también somos fecundos
José Olavarría 119

Hombres, paternidad y separaciones: buscando igualdad
de oportunidades
Marcelo Rozas Pérez 129

Control, cuerpos y fugas: la construcción identitaria en la disco gay
Juan Pablo Sutherland 147

Los desafíos del VIH/SIDA: Ciencias Sociales y Sociedad Civil
Francisco Vidal 153

HOMOSEXUALIDAD, CULPA Y CRISTIANISMO

Jan Hopman¹

INTRODUCCIÓN

En esta ponencia se presentan los resultados de la investigación “Homosexualidad, culpa, cristianismo” trata sobre las dificultades y conflictos que tienen homosexuales cristianos para asumir su identidad sexual en la relación con el tema de la culpa y el pecado y el rol de CEGAL (Comunidad Ecuménica Gay-lésbica) en este proceso. En el segundo punto se explica el concepto de identidad según las teorías de género y su nexa con el tema de la identidad homosexual y lesbiana; el cambio de paradigma desde la ‘sodomía’ hacia la homosexualidad a partir del siglo XIX; sus consecuencias para la identidad homosexual y la relación entre ésta, la culpa e instituciones religiosas. En tercer lugar se hace la propuesta de investigación, se propone el diseño metodológico, y se justifica la elección de la técnica de historia de vida. Un cuarto aspecto, se refiere a un análisis de entrevistas por ítemes de los tópicos más recurrentes: una descripción de todos los aspectos de sus historias de vida y el rol de CEGAL. En quinto lugar se presenta un aporte desde la teología hacia la identidad homosexual/lesbiana. Finalmente se formulan las conclusiones y recomendaciones tanto para las iglesias, los estudios de género, métodos de investigación como para la teología.

1. DELIMITACIÓN DEL PROBLEMA

Los paradigmas de la sexualidad y los roles de género han cambiado; sus manifestaciones y expresiones públicas y privadas también, así como las percepciones individuales y colectivas de ellas, pero tanto a escala mundial como

¹ Teólogo, Asistente Social, Centro Ecuménico Diego Medellín.

local es incipiente la construcción de nuevas categorías y métodos para el estudio de la sexualidad.

Interesa en este contexto indagar, en el ámbito de las nuevas categorías surgidas respecto de la sexualidad y específicamente de la identidad homosexual, acerca de la forma en que los sujetos logran crear espacios comunitarios e identitarios donde se visibilice su identidad sexual, y en un escenario particular y nuevo donde se resuelven (o no) los conflictos entre fe cristiana, culpa y su identidad homosexual.

En otras palabras, esta investigación pretende identificar y analizar los conceptos y manifestaciones de culpa internalizados por homosexuales cristianos y la forma como ellos han influido en la construcción de su identidad sexual a partir de (y durante) sus historias de vida en cuatro miembros de CEGAL (Comunidad Ecuménica Gay-Lésbica).

La cuestión que resulta interesante de indagar es: ¿de qué manera los homosexuales tienen internalizada la culpa, y cómo se pueden liberar de ella al relacionarse con Dios? ¿Cómo ellos pueden proyectar un nuevo sentido en su vida? ¿Cuál es su relación con sus comunidades de origen y su rol dentro del movimiento homosexual? Interesa, además, conocer en qué aspectos unos colectivos o comunidades formadas por homosexuales cristianos laicos, surgidos recientemente en la sociedad chilena, ayudan a la superación de la *culpa* y a asumir la *identidad homosexual cristiana*, y la manera en que se constituyen tales comunidades u organizaciones en una forma de ser comunidad liberadora o, tal vez, ordenadora.

2. MARCO TEÓRICO

La relación de la identidad homosexual y la identidad lesbiana, culpa, pecado original y cristianismo.

2.1. El concepto de la identidad según las teorías de género y su nexos con el tema de la identidad homosexual

Es imposible en esta oportunidad hacer un resumen total sobre el debate de género e identidad, sin embargo, el tema de la identidad ocupa un lugar importante en los estudios de género. Nos da pistas para entenderla en la discusión

actual y en sus procesos de construcción, desde la perspectiva heterosexual y homosexual, la desencialización de la sexualidad y los imaginarios construidos sobre el *ser hombre* y *ser mujer* en una cultura.

Marta Lamas, importante investigadora en el campo de los estudios de género, señala que en los años setenta, feministas anglosajonas en diversos ámbitos académicos introdujeron una distinción clave: *sexo* y *género*. Con ello, se ha intentado diferenciar las construcciones sociales y culturales de las construcciones biológicas que habían dominado las definiciones acerca de la identidad humana, y por ende, superar entonces los determinismos biologicistas para dar lugar a una ampliación de la base teórico-argumentativa a favor de la igualdad de las mujeres.

No obstante este importante paso, afirma Lamas, la categoría de *género* presenta numerosas dificultades, especialmente porque a partir de los años noventa, al popularizarse el concepto, se tiende en algunos círculos a equiparar género con sexo. Por otro lado, el término anglosajón '*gender*' no siempre encuentra un correcto correspondiente al traducirlo a otro idioma, por ejemplo, al español.

Otra importante aportación en el ámbito de los estudios de género y la cuestión de la identidad es el trabajo de Joan Scott. Esta autora reafirma la dificultad que Lamas menciona respecto del término *género*. En los años ochenta y noventa algunas estudiosas feministas, en búsqueda de una mayor legitimidad académica y acogida política del tema, empezaron a sustituir *género* por *mujeres* (Lamas 1990:329). Esto trajo como consecuencia, afirma Scott, un cierto 'ajuste' del concepto *género* a la terminología científica de las ciencias sociales y un 'desmarcamiento' de la política feminista, en la que desaparece la cuestión de la desigualdad o del poder y por tanto, un concepto que no plantea 'amenazas críticas' y se reduce a "un concepto asociado con el estudio de las cosas relativas a las mujeres" (Lamas 1990:329).

Género es, según Scott, "un elemento constitutivo de las relaciones sociales basadas en las diferencias que distinguen los sexos y el género es una forma primaria de relaciones significantes del poder. Podría mejor decirse que el género es el campo primario dentro del cual o por medio del cual se articula el poder" (Lamas 1990:329).

Tenemos entonces que para Scott, las relaciones sociales y su nexo con el tema del poder entre los sexos son dos derivaciones de suma importancia a partir del concepto de género. Relaciones sociales que la autora entiende en un sentido amplio, esto es, más allá del binomio hombre-mujer, extendiéndolas a otras tales como las que ocurren entre hombre-hombre, mujer-mujer, lo que nos permite, por tanto, hacerlas válidas para relaciones particulares como las de mujeres lesbianas y de hombres homosexuales entre sí, y de éstos con hombres y mujeres heterosexuales, y poder al mismo tiempo, dilucidar las relaciones de poder allí existentes.

Scott destaca cuatro elementos del *género* a partir de los cuales trae a la luz el tema de la *identidad*. Frente a ella, Scott sostiene que nos es posible aproximarnos al estudio de la identidad desde dos ángulos. El primero, y el más clásico, constituido por los estudios individuales, lo biográfico, y el segundo, mediante un tratamiento colectivo, esto es, estudios acerca de la construcción de la identidad genérica en grupos.

Esta segunda aproximación al estudio de las identidades ofrece para Scott caminos distintos e insospechados descubrimientos que los estudios tradicionales hasta ahora no arrojan. En primer lugar, según Scott –y siguiendo al pensamiento de Pierre Bourdieu (2000)– una aproximación colectiva al estudio de la identidad desde el género, ofrece la posibilidad de desenmascarar determinadas ‘ilusiones colectivas’ acerca de las diferencias sexuales, permitiéndonos adentrarnos en el cómo se estructura en las distintas culturas la “percepción y organización concreta y simbólica” de toda la vida social y cómo allí la cuestión del poder juega un papel clave. Con ello, Scott entrega una gran aportación: desenzualiza e historiza el concepto género.

Entonces, se abre así la posibilidad de la comprensión de la identidad como un asunto de construcción cultural, el marco que le otorga a ésta la diferencia sexual y cómo el poder nos ofrece una importante clave de lectura para desentrañar las relaciones entre los géneros en una cultura y/o sociedad determinada.

Por otra parte, Lamas también se interesa por investigar la cuestión de la diferencia sexual y, a diferencia de Scott –que aporta una clave de lectura nueva como el poder–, Lamas aporta el elemento de la estructuración psíquica.

Con ello va a colocar una línea demarcatoria entre la estructuración psíquica de la identidad y la estructuración cultural y, al mismo tiempo intentará provocar un cruce entre ambas que nos permitirá una lectura más amplia acerca de la identidad.

Existe, según Lamas, una amplia gama de variedad de identidades que echa por tierra el supuesto de la existencia de sólo dos géneros.

Con ello sostiene que la identidad no es un asunto fijo, invariable, ni está compuesta por elementos únicamente masculinos o femeninos, sino que tiene componentes de ambas. Lamas habla además sobre el ‘arnés binario’ que determina nuestras apreciaciones o concepciones cuando nos referimos a identidad genérica, y las dificultades que tenemos para distinguir qué componentes derivan del sexo y cuáles del género.

Lamas agrega al respecto que “nuestra conciencia está habitada por el discurso social. Aunque la multitud de representaciones culturales de los hechos biológicos es muy grande y tiene diferentes grados de complejidad, la diferencia sexual tiene cierta persistencia fundante: trata de la fuente de nuestra imagen del mundo en contraposición con un *otro*. El cuerpo es la primera evidencia incontrovertible de la diferencia humana” (Lamas 1990:340).

Aparte de destacar el cuerpo como elemento fundante de la identidad y que está marcado por la cultura, los estudios de género nos dan una oportunidad para analizar tanto lo social y cultural como también lo personal y subjetivo. Para esta investigación es importante lo personal y lo subjetivo, el cómo una persona asume su identidad, pero siempre en su contexto, en lo social y lo cultural y, además, en su contexto histórico, pues el sujeto social es producido por las representaciones simbólicas.

“Los hombres y las mujeres no son un reflejo de una realidad ‘natural’, sino el resultado de una producción histórica y cultural” (1990:344), según Marta Lamas.

En este marco es también importante el trabajo de Michel Foucault con dos afirmaciones claves con las cuales se acerca a Scott y Lamas: [a] desesencializar la sexualidad, y [b] demostrar que el sexo también está sujeto a una construcción social.

Según Foucault el *sexo* no es una parte arbitraria o contingente pues “no hay identidad sin definición sexual” (Lamas 1990:357). En ese sentido, al igual que Lamas, aterriza el tema de la identidad en el *cuerpo*.

En esta investigación, que busca entender el nexo entre culpa, cristianismo y homosexualidad, resultan importantes estas interrogantes feministas y lo vertido por Foucault, especialmente lo formulado por M. Lamas acerca de “las consecuencias de la *diferencia sexual* que ha tratado de conocer las redes de significados del *sexo* y *género*, para así comprender cuáles son las estructuras de poder que dan forma al modelo dominante de sexualidad: la heterosexualidad” (Lamas 1990:358).

Por ello, a mi juicio, la heterosexualidad está estrechamente vinculada con la regulación de la sexualidad, condicionada por el género y como normatividad impuesta a la humanidad es limitante y opresiva, pues no da cuenta de la multiplicidad de posiciones de sujeto y de identidades de las personas que habitan el mundo.

Por otro lado, la desesencialización de la sexualidad vertida desde los estudios de género nos permite ir más allá de la bipolaridad *mujer/hombre*, desplazando nuestra reflexión hacia la aceptación de la igualdad –psíquica y social– de los seres humanos y la reconceptualización de la homosexualidad.

No se trata entonces de buscar ahora una explicación genética de la homosexualidad. El tema es cómo diferentes culturas valoran negativamente la homosexualidad y cómo la simbolización cultural de la diferencia sexual y el establecimiento del concepto de *género* ofrecen una clave importante: denunciar cómo un conjunto de supuestos sobre la ‘naturalidad’ engendran ciertas prácticas opresivas y discriminatorias hacia determinados sujetos en la sociedad y en la cultura.

No se trata de defender el derecho de las ‘minorías sexuales’² sino de cuestionar la heterosexualidad como la ‘forma natural’ alrededor de la cual surgen desviaciones ‘antinaturales’. El camino, según Marta Lamas (1990:361), es “comprender que las identidades sexuales de las personas responden a una

² El movimiento gay en conjunto con los movimientos feministas a nivel mundial fueron muy importante en los años setenta y ochenta para provocar un cambio cultural, para cuestionar la dominancia del modelo masculina y la opresión homosexual.

estructuración psíquica donde la heterosexualidad o la homosexualidad son el resultado posible. Por otra parte, las identidades de *género* son inventos culturales, ficciones necesarias, que sirven para construir un sentimiento compartido de pertenencia y de identificación”.

Sobre esta construcción e identificación de la homosexualidad y el lesbianismo tratarán los siguientes párrafos, y que quieren ante todo constituirse en caminos muy distintos a la lectura tradicional de acercamiento a la temática que aquí nos ocupa.

2.2. Culpa, homosexualidad e instituciones religiosas

Para esta investigación es de suma importancia dedicar atención al pensamiento de las instituciones religiosas, por cuanto ellas han contribuido a fundar discursos, imaginarios y normas sobre la sexualidad y particularmente sobre la homosexualidad. Respecto al lesbianismo, en cambio, se experimenta un silencio considerable y unos vacíos de documentación por parte de las iglesias tradicionales, tanto la católica como los protestantes. Puede sugerirse que en el caso de algunas de las iglesias, especialmente la católica, éstos se han constituido como unos discursos de rechazo acerca de la sexualidad y específicamente sobre la homosexualidad.

Por ello creo oportuno descubrir por medio de un examen de las fuentes existentes, una postura sobre el tema, la normatividad y regulaciones ético-morales a partir del Magisterio Católico y la visión protestante a partir de su tradición.

2.3. A modo de conclusión

En primer lugar, se observa que tanto en el mundo católico y protestante sólo se permite el desarrollo de la actividad sexual dentro del matrimonio: en el mundo católico, fuertemente influido por el pensamiento agustino; en el mundo protestante tradicional, desde el pensamiento de Lutero, y en el mundo pentecostal, guiado especialmente por fuentes bíblicas e influencias culturales.

En segundo lugar, en todas las iglesias está presente la idea de la existencia de la homosexualidad como algo innato, como condición, con la necesidad de una atención pastoral. Sin embargo, ninguna religión permite las relaciones sexuales entre hombres.

En tercer lugar, ninguna iglesia hace mención al lesbianismo. Muchas veces se consideran las relaciones lésbicas implícitamente cuando se mencionan a los hombres homosexuales, pero tanto para las iglesias como para los códigos penales, las lesbianas son inexistentes o, a lo menos, invisibles.

En cuarto lugar, el tema de la identidad homosexual y lésbica como construcción no ha entrado todavía en el pensamiento de las iglesias. Los pocos documentos sobre el tema de género plantean, en cambio, el peligro existente al pensar en *hombre y mujer* sólo como diferenciaciones biológicas y no como construcciones, lo que en general sería un obstáculo para la idea de poder construir identidad.

En quinto lugar, en el mundo cristiano –tanto católico como protestante– aparece fuertemente el tema de la culpa relacionado con la sexualidad y la homosexualidad, basado en una visión ‘naturalista’, y la convicción de que la sexualidad se limita a la actividad sexual exclusivamente dirigida en función de la procreación.

3. PROPUESTA DE LA INVESTIGACIÓN

3.1. Introducción

Ha llegado el momento de conocer algunas historias de vida de hombres homosexuales cristianos, sus cambios, sus rupturas o no con sus iglesias, su nueva relación con Dios y, especialmente, su liberación en pos, finalmente, de su felicidad al ser aceptado por Dios tal como son. Esto es lo más importante según Drewermann (1996:116), “sin el sentimiento de ser aceptados por Dios en un sentido absoluto, previamente a todas las relaciones humanas, la existencia humana se quiebra necesariamente en el campo de la concurrencia humana”.

Ésta es la senda profunda que debe caminar un hombre homosexual cristiano: formar una identidad sexual propia y construir una nueva relación con Dios, en la cual él se sienta aceptado para lograr un nuevo proyecto y sentido de vida.

Antes de entrar en el diseño metodológico de la investigación es oportuno responder la pregunta de si existe un *método homosexual* de investigación.

Quiero mencionar dos cosas que me parecen importantes. En primer lugar, que los homosexuales y lesbianas pueden aprender mucho de los problemas que tienen las feministas en sus investigaciones académicas, especialmente las feministas del mundo en desarrollo. Aquí es importante describir el sujeto como homosexual o lesbiana en relación con la investigación y ver cuáles preguntas específicas un homosexual o una lesbiana investigador/a del mundo en desarrollo puede formular a diferencia de un/a investigador/a heterosexual. Un homosexual o lesbiana hace otro tipo de preguntas, entiende mejor la jerga y los códigos del mundo homosexual y entiende mejor la represión en el mundo dominante de la heterosexualidad. En este sentido los homosexuales pueden ser sujetos de la investigación.

En segundo lugar, es importante la transformación que tanto las feministas y los homosexuales y lesbianas pueden provocar en el mundo académico y social.

Con las palabras de Sandra Harding (1998:28), “alternativamente podríamos decir que el intento de hacer reformas feministas tendría un efecto transformador en las instituciones, lo quisiéramos o no. Sin embargo, se podría acelerar este proceso desarrollando coaliciones entre las feministas y otros movimientos sociales avanzados en el proceso democrático”.

En este sentido ya hay en el ámbito académico propuestas para avanzar en conjunto y en este cuadro es de gran importancia lo que Marta Lamas (1996:233) propone como urgente en la investigación, reflexión y debate: “la urgencia, en términos de sufrimiento humano, nos ubica prioritariamente en dos consecuencias nefastas del género: el *sexismo* (la discriminación con base en el sexo) y la *homofobia* (el rechazo irracional a la homosexualidad).

Lamas dice que tanto el sexismo como la homofobia son una tarea para las feministas, pero quiero añadir que también es tarea para los investigadores homosexuales e investigadoras lesbianas, por su capacidad de detectar justamente este sexismo y la dominancia de la heterosexualidad, como hemos visto más arriba.

En Chile todavía hay un largo camino, primero, por la precariedad del movimiento homosexual y lésbico y la inexistencia de la investigación académica homosexual y lésbica; y en segundo lugar, por las dificultades que tiene el

mundo feminista para trabajar junto al mundo homosexual y lésbico por ser mundos distintos, con códigos distintos. Ambos tienen sus prejuicios pero para luchar contra el sexismo y la homofobia, desde mi punto de vista, es necesario superar esta diferencia para lograr un proyecto en común en el cual mujeres y homosexuales y lesbianas sean sujetos de la investigación, con conceptos emancipatorios, no eurocéntricos.

3.2. Definición de la muestra del estudio

CEGAL es una organización de la ciudad de Santiago, que está constituida por un grupo de aproximadamente 30 hombres homosexuales y 5 mujeres lesbianas cristianas de todas las denominaciones, vinculados por un espíritu ecuménico, cuyos objetivos son vivir su fe y afectividad sin contradicciones interiores, junto a sus familias, su ambiente profesional y comunidad religiosa, sin tener que reprimir aspectos naturales de sus vidas. Se autodefinen como “cristianos abiertos a toda expresión espiritual que promueva el crecimiento integral de ser humano como miembro activo de la sociedad”.

Señalan que su misión es “constituirse en un grupo de acogida, amistad y reflexión para vivenciar nuestras experiencias de fe, individual y colectivamente. Para conciliar nuestra fe y nuestra sexualidad, con la intención de terminar el sentimiento de culpa”. Agregan que procuran “integrar nuestra visión de espiritualidad con nuestra vida concreta y cotidiana, de manera que ellos se expresen en una mejor calidad de amor y entrega a los demás”.

Se decidió realizar entrevistas a cuatro personas.

CUADRO DE DE LOS CUATRO ENTREVISTADOS, SEGÚN TRADICIÓN RELIGIOSA, EDAD Y ACTIVIDAD

Entrevistado	Edad	Actividad	Tradición religiosa
Nº 1	44 años	Mecánico	Pentecostal
Nº 2	22 años	Funcionario administrativo	Católica
Nº 3	40 años	Microempresario	Pentecostal
Nº 4	28 años	Funcionario administrativo	Católica

ANÁLISIS DE LAS ENTREVISTAS

Después de realización, transcripción, edición y análisis riguroso de las cuatro entrevistas, se da cuenta de los datos tal como aparecen en ellas y los ítems de los tópicos más recurrentes.

- Es importante el tema de la internalización y sentimiento de la culpa que provoca una crisis de identidad y una crisis en la relación con Dios.
- Llamam la atención los conceptos estigmatizantes incorporados por los propios homosexuales, influidos por la teología y las ciencias.
- Es determinante el contexto cultural con el rol de la familia y la doble moral.
- Se evidencia el tema de la conversión con sus implicancias distintas en el mundo católico y pentecostal.
- Es notorio como opera el grupo de CEGAL entre los dos mundos, el mundo de las iglesias y el mundo homosexual.
- Es significativo cómo se resuelve el tema de la culpa para llegar a una nueva relación y reconciliación con Dios y lograr una nueva concepción y estilo de vida.
- Es notable el rol de la comunidad CEGAL como acogedor, ordenador, liberador y espiritual para los entrevistados.

CONCLUSIONES

- Común a los cuatro entrevistados es que tienen la culpa y el pecado internalizados como consecuencia de la imagen que tienen de la homosexualidad y por el hecho que pasan o han pasado por un largo proceso de liberación de sentirse culpable por ser homosexuales.
- La identidad sexual, lo religioso y la culpa se articulan y arrastran la historia de vida de cada uno de los entrevistados; el tema de la culpa es un eje central durante todo este proceso.
- La teología y posteriormente las ciencias han fundamentado por un lado el concepto del pecado, y por otro, el concepto de delito/patología/anomalía y la clasificación y la ubicación social de la homosexualidad.
- Hay una diferencia entre las posturas y sus implicancias para los homosexuales de la iglesia pentecostal y de la iglesia católica.
- El pastor pentecostal es, en la mayoría de los casos, mucho más condenatorio que el sacerdote católico. Según el pastor pentecostal, el homo-

sexual DEBE convertirse en heterosexual o salir de la iglesia. Según el sacerdote católico, el sujeto homosexual DEBE abstenerse y vivir como hermano, manteniendo una doble moral, pública y doctrinalmente condenar, pero pastoralmente apoyar. Sin embargo, con esta postura se promueve una doble moral, y con ello también nuevos conflictos, profundizando la ambivalencia adaptativa. La Iglesia Católica en Chile también tiene una gran responsabilidad en esta temática, porque las opiniones de los pastores pentecostales reflejan la cultura del mundo popular, tan influido por siglos por la Iglesia Católica. Las iglesias pentecostales existen en Chile desde hace poco más de un siglo. En todo caso, las conclusiones que respecto de las iglesias pentecostales mencionan los entrevistados no son necesariamente extrapolables a todas las iglesias del mundo evangélico.

- Al final del proceso los entrevistados afirman que logran una reapropiación de Dios a través de una nueva relación y una identidad homosexual, en lo cual el sentimiento de la culpa finalmente es superado y las personas se sienten aceptadas por Dios, y lo único que vale es la relación con Dios. Éste ya no estaría interesado en la identidad sexual.
- Esta relación con Dios y la identidad homosexual da sentido a su vida y es el sujeto que dirige su vida por el proceso de crecimiento y elevación personal.
- Los sujetos homosexuales cristianos se ven obligados a buscar su lugar y felicidad fuera de sus iglesias; sin embargo, en el movimiento homosexual tampoco se sienten acogidos por el hecho de ser explícitamente cristianos.
- CEGAL cumple un rol fundamental en la acogida, en la liberación de la culpa internalizada y en el desarrollo de una nueva espiritualidad y una nueva relación con Dios para encontrar un nuevo sentido en la vida. Sin embargo tiene una función de control, pone orden y promueve nuevos códigos de comportamiento ('las monjas de CEGAL').
- Hay una necesidad de incorporar en la teología de la liberación el tema de identidad sexual, diversidad, amor y amistad. La necesidad de crear una línea teológica inspirada tanto en las experiencias de los homosexuales con su identidad, con su relación con Dios a nivel personal y a nivel de comunidad.

RECOMENDACIONES

- a. Hay una gran tarea pendiente para las iglesias para abordar adecuadamente el tema de la homosexualidad al interior de sus comunidades de fieles, para que los homosexuales y las lesbianas puedan aportar a sus iglesias con su experiencia personal.
- b. Los estudios de género pueden constituir un aporte significativo en investigaciones sobre la homosexualidad y el lesbianismo, porque han analizado las relaciones sociales y su nexos con el tema del poder entre lo masculino y lo femenino. De alguna manera la internalización del homosexual como ‘pseudo-mujer’ o ‘tercer sexo’ categorizados al inicio del siglo pasado por la sexología significa un desprecio del homosexual como varón.
- c. Existe una necesidad de desarrollar un método de investigación y nuevas categorías y métodos de estudio acerca de la homosexualidad y el lesbianismo. Los estudios sobre género no pueden quedarse con las manos cruzadas porque para construir una sociedad mejor, donde hombres y mujeres puedan construir y construirse satisfactoriamente, se necesita un trabajo conjunto en el ámbito académico y en el ámbito de los movimientos sociales, para lograr una sociedad sin discriminación en todos los niveles, en donde las mujeres, los homosexuales y las lesbianas sean sujetos de la investigación, con conceptos emancipatorios, no eurocéntricos, tendientes a crear un escenario integrador.
- d. Existe la necesidad de desarrollar y difundir una teología gay en la cual los conceptos de liberación de la culpa, redención del cuerpo y amistad estén desarrollados.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Asociación de Pastores Homosexuales Católicos (1999) “Llamados a la Bendición. Carta pastoral sobre fe y homosexualidad” de la Asociación de Pastores Homosexuales Católicos”, Nimega, Holanda 1999. (Disponible traducción del holandés a español).
- Badinter, Elisabeth (1993) *La identidad masculina*. Madrid, España.
- Boswell, John (1988) *Cristianismo, tolerancia social y homosexualidad*. Ed. Biblioteca Antojos. Barcelona, España.
- Bourdieu, Pierre (2000) *La dominación masculina*. Editorial Anagrama, Colección Argumentos, 2ª edición. Barcelona, España.
- Butler, Judith (1990) *Gender Trouble: Feminism and the subversion of Identity*, Routledge.
- Canales N., Dora; Dides, Claudia; Isla, Pablo; Pérez, Mª Soledad (2002) “Diagnóstico sobre sexualidad, corporalidad, salud sexual y reproductiva en comunidades cristianas y macroecuménicas de Santiago”, Grupo de Estudios Sociales, Santiago de Chile, sin editar.

- Drewermann, Eugen (1985) "Exégesis y psicología profunda", en 'Selecciones de la teología', Barcelona, Vol. 24, N° 96.
- Drewermann, Eugen (1996) *Psicoanálisis y teología moral. Angustia y culpa*, Tomo I, Ed. Desclée de Brouwer, Bilbao.
- Dullaart, L. (1982) *Interviews met Foucault (Entrevistas con Foucault)*, Utrecht.
- Foucault, Michel (1990) *Historia de la sexualidad. La voluntad de saber*. Tomo I, Siglo XXI, Buenos Aires, Argentina.
- Foucault, Michel (1991) *Tecnologías del yo y otros textos afines*, 2ª edición, Editorial Paidós Ibérica, S.A., Barcelona, España.
- Giddens, Anthony (1998) *La transformación de la intimidad. Sexualidad, amor y erotismo en las sociedades modernas*. Ed. Cátedra, Madrid, España.
- Harding, Sandra (1998) "¿Existe un método feminista?", en Eli Barteá (comp.) 'Debates entorno a la metodología feminista', UNAM, México.
- Hekma, Gert (1987) *Homosexualiteit, een medische reputatie. De uitdoktering van de homoseksueel in negentiende-eeuws Nederland (La homosexualidad, la invención médica del homosexual en el siglo XIX en Holanda)*, Ed. SUA, Amsterdam.
- Hirs, Frans Joseph, y Reeling Brouwer, Rinse (1985) *De Verlossing van ons lichaam. Tegennatuurlijke theologie (La Redención de nuestro cuerpo. Teología contranatural)*, Ed. Boekencentrum. La Haya, Holanda.
- Hoch, Paul (1983) *De mythe van de mannelijkheid (El mito de la masculinidad)*, Ed. Wereldvenster, Bussum, Holanda.
- Hopman, Jan (2000) "La sodomía en la historia de la moral eclesial", en José Olavarría y Rodrigo Parrini, 'Masculinidad/es Identidad, sexualidad y familia' Red de Masculinidad, Ediciones FLACSO, Santiago, Chile.
- Hopman, Jan (1993) "Un punto de vista religioso: Homosexualidad, ¿Pecado o variación de la creación?", en 'Por el derecho a la diferencia, 1º seminario sobre sexualidad y homosexualidad', Ediciones Centro de Estudios de la Sexualidad, Santiago, Chile.
- Jeffreys, Sheila (1996) *La herejía lesbiana. Una perspectiva feminista de la revolución sexual lesbiana*. Editorial Cátedra, S.A. Madrid, España.
- Jordan, Mark (1997) *The invention of Sodomy in Christian Theology*, Ed. Chicago Press, Londres.
- Juan Pablo II (1993) *Veritatis Splendor, Carta encíclica sobre algunas cuestiones fundamentales de la Enseñanza Moral de la Iglesia*, 2ª edición, Ediciones San Pablo, Santiago, Chile.
- Lamas, Marta (1996) *Usos, dificultades y posibilidades de la categoría 'género'*, en UNAM-Programa Universitario de Estudios de Género, Méjico.
- Mahoney, John (1987) *The making of moral theology. A Study of the Roman Catholic Tradition*, Ed. Oxford University Press inc., Nueva York.
- Medina, Jorge (2002) "La posibilidad de ordenar sacerdotes homosexuales. Carta de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos", en 'Notitiae', Roma nov-dic.
- Menard, Guy (1980) *De Sodome à l'Exode. Jalons pour une théologie de la libération gaie*, Ed. Guy Saint-Jean, Montreal, Canadá.
- Merks, Karl-Wilhelm (1999) *Hacia una ética de la Fe. Moral y Autonomía*, Ed. Tópicos' 90, Centro Ecueménico Diego de Medellín, Santiago, Chile.
- Pablo VI (1968) *Humanæ Vitæ, sobre la regulación de la natalidad*, Ediciones Paulinas, Santiago, Chile.
- Pfo XI (1931) *Casti Connubii. Sobre el matrimonio cristiano*, Ediciones Paulinas, Santiago de Chile.
- Pollak, Michel (s/f) "La homosexualidad masculina", en Ivonne Szasz y Susana Lerner comp. *Sexualidades en Méjico*, Ed. Centro de Estudios Demográficos y de Desarrollo Urbano. Programa de Salud Reproductiva y Sociedad, Méjico.

- Ratzinger, Joseph (1987) *La atención pastoral a las personas homosexuales*, 2ª edición, Ediciones San Pablo, Santiago, Chile.
- Rich, Adrienne (s/f) "La heterosexualidad obligatoria y la existencia lesbiana", en Marysa Navarro et. al., *Sexualidad, género y roles sexuales*, Fondo de Cultura Económica, Méjico.
- Robles, Víctor Hugo (2000) "Historia política del movimiento homosexual chileno". Tesis para optar el título de periodistas y al grado de Licenciatura. Universidad ARCIS, Santiago, Chile.
- Sandfort, Michel, Schuyf, Judith, Duivendak, Jan Willem, Weeks, Jeffrey (2000) *Lesbian & Gays Studies. An Introductory Interdisciplinary Approach*, Ed. SAGE Publications Ltd., Londres.
- Sepúlveda, Juan (2003) "El 'principio pentecostal'. Reflexiones a partir de los orígenes del pentecostalismo en Chile". En: Chiquete, Daniel y Orellana, Luis (ed.) *Voces del Pentecostalismo Latinoamericano*, Red Latinoamericana de Estudios Pentecostales, Ed. Trama, Talcahuano-Concepción, Chile.
- Sydnei Musskopf, André (2002) *Uma brecha no Armário. Propostas para uma teologia gay (Una brecha en el armario. Propuestas para una teología gay)*, Ed. Escola Superior de Teologia, S^o Leopoldo, Brasil.
- Sydnei Musskopf, André (2002) *Queer, Teoría, hermenêutica e corporeidade (Queer, Teoría, hermenêutica y corporalidad)*, Ed. Escola Superior de Teologia, Brasil.
- Von Krafft-ebing, Richard (2000) *Psychopathia sexualis. 69 historias de casos (1886)*, Ed. La Máscara. S.L., Valencia, España.
- Weeks, Jeffrey (1993) *El malestar de la sexualidad, Significados, mitos y sexualidades modernas*, ed. TALASA Ediciones S.L., Madrid.
- Weeks, Jeffrey (1998) *La sexualidad*, Paidós Mexicana S.A., México.
- Westphal, Carl (1870) *Die conträre Sexualempfindung (El sentimiento sexual contrario)*, en Archiv für Psychiatrie, Berlín.
- Willms, B. (1969) *Revolution und Protest oder Glanz und Elend des bürgerliches Subjekts (La revolución y la protesta o resplandor y miseria del sujeto ciudadano)*, Ed. Kohlhammer, Stuttgart, Alemania.