

Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador

Departamento de Asuntos Públicos

Convocatoria 2021 - 2023

Tesis para obtener el título de Maestría en Estudios Urbanos con mención en Geografía y
Procesos Territoriales

HÁBITAT INFORMAL “CIUDAD INTERCULTURAL DE NACIONALIDADES Y
PUEBLOS” HACIENDA ZULAY - PROVINCIA DE PASTAZA ECUADOR

Villarreal Diaz Jimmy Renato

Asesor: Durán Saavedra Gustavo Adolfo

Lectores: Sandoval Luna Alejandra Del Rocío, Cabrera Barona Pablo Francisco

Quito, enero de 2025

Dedicatoria

En memoria de Severo Rafael; “Que nuestra identidad se proyecte al infinito”

A Verónica, compañera de múltiples batallas.

A Renato, Andrea y Ariatna

Índice de contenidos

Resumen	8
Agradecimientos.....	10
Introducción	11
Capítulo 1. Sobre la Hacienda Zulay y su problemática	13
1.1. Antecedentes del problema y conceptos generales	13
1.2. Justificación.....	15
1.3. Pregunta de investigación.....	17
1.4. Hipótesis.....	17
1.5. Objetivo principal.....	17
1.6. Objetivos específicos.....	17
Capítulo 2. Marco Teórico	19
2.1. Circunscripciones Territoriales en el Hinterland Amazónico de Pastaza y Región Autónoma de la Amazonía Ecuatoriana (RAE)	19
2.2. Proceso de Ocupación del Territorio del rio Pastaza	24
2.3. Asentamientos informales	25
2.3.1. Procesos de ocupación del espacio en la Shell y Puyo.....	27
2.3.2. Hacienda la Moravia	28
2.4. Reflexiones sobre cultura e identidad	29
2.5. Territorios Ancestrales	31
2.6. Ciudad Autónoma	33
2.7. Procesos de marginalización	34
2.8. Abandono de las comunidades.....	35
2.9. Ámbito espacial.....	38
Capítulo 3. Metodología.....	40
3.1. Métodos cuantitativos	40
3.1.1. Encuesta	40

3.2.	Métodos cualitativos	42
3.3.	Métodos Espaciales	42
3.3.1.	Descripción del área de estudio (Localización)	43
3.3.2.	Áreas de influencia Exhacienda Zulay (Distribución)	44
Capítulo 4.	Resultados.....	46
4.1.	Resultados de las encuestas.....	48
4.2.	Resultados Hacienda Zulay	48
4.2.1.	Características sociodemográficas	48
4.2.2.	Características económicas.....	51
4.2.3.	Acceso a servicios básicos	54
4.3.	Resultados periferia parroquia Shell	55
4.3.1.	Características sociodemográficas	56
4.3.2.	Características económicas.....	58
4.3.3.	Acceso a servicios básicos	60
4.4.	Entrevistas	61
4.5.	Lógica de organización del territorio	83
4.5.1.	Hábitat de pobreza.....	83
4.5.2.	Asentamientos informales	87
4.5.3.	Pobreza y desigualdad social.....	88
4.5.4.	Tejido étnico.....	92
4.6.	¿Cómo una ciudad puede fomentar la convivencia intercultural entre diferentes pueblos y nacionalidades?	94
4.6.1.	El Poder político.....	97
Conclusiones		98
Referencias		106

Lista de ilustraciones

Gráficos

Gráfico 4.1. Distribución de género	49
Gráfico 4.2. Distribución del nivel de educación	50
Gráfico 4.3. Distribución de la autoidentificación cultural	51
Gráfico 4.4. Distribución de actividades económicas	51
Gráfico 4.5. Distribución de género	56
Gráfico 4.6. Distribución del nivel de estudio	57
Gráfico 4.7. Distribución de la autoidentificación cultural	58
Gráfico 4.8. Distribución de actividades económicas	58

Mapas

Mapa 3.1. Ubicación del área de estudio.....	43
Mapa 3.2. Distribución de las cooperativas en la hacienda Zulay	44
Mapa 4.1. Áreas de influencia Hacienda Zulay	47

Tablas

Tabla 3.1. Clasificación de la encuesta semiestructurada en 4 dimensiones de interés	41
Tabla 3.2 Barrios / Asentamientos y extensión respecto al área de estudio de la hacienda Zulay.....	45
Tabla 4.1. Estadísticas descriptivas según su edad	49
Tabla 4.2. Estadísticas descriptivas de ingresos y egresos económicos.....	52
Tabla 4.3. Percepción sobre el tipo del suelo	52
Tabla 4.4. Evaluación de documentación de legalización de tierras.....	53
Tabla 4.5. Estadísticas descriptivas del valor de la vivienda	53
Tabla 4.6. Accesibilidad a vías.....	54
Tabla 4.7. Acceso a servicios básicos	54
Tabla 4.8. Estadísticas descriptivas según su edad	56
Tabla 4.9. Estadísticas descriptivas de ingresos y egresos económicos.....	59
Tabla 4.10. Percepción de la tenencia de la tierra	59
Tabla 4.11. Evaluación de documentación de legalización de tierras.....	60
Tabla 4.12. Estadísticas descriptivas del valor de la vivienda	60
Tabla 4.13. Accesibilidad a vías.....	61
Tabla 4.14. Acceso a servicios básicos	61

Lista de abreviaturas y siglas

GADs Gobiernos Autónomos Descentralizados

CNE Concejo Nacional Electoral

RAE (Ecuador) Región Autónoma de la Amazonía del Ecuador

ONGs Organizaciones No Gubernamentales

CTIs Circunscripciones Territoriales Indígenas

CONFENIAE Confederación de Nacionalidades Indígenas Amazónicas del Ecuador

Declaración de cesión de derechos de publicación de la tesis

Yo, Jimmy Renato Villarreal Díaz, autor de la tesis titulada “Hábitat informal ‘Ciudad Intercultural de Nacionalidades y Pueblos’ Hacienda Zulay – Provincia de Pastaza Ecuador”, declaro que la obra es de mi exclusiva autoría, que la he elaborado para obtener el título de maestría en Estudios Urbanos con mención en Geografía y Procesos Territoriales, concedido por la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador.

Cedo a la FLACSO Ecuador los derechos exclusivos de reproducción, comunicación pública, distribución y divulgación, bajo la licencia Creative Commons 3.0 Ecuador (CC BY-NC-ND 3.0 EC), para que esta universidad publique en su repositorio, siempre y cuando el objetivo no sea obtener beneficio económico

Quito, enero de 2025.

A square QR code is positioned to the left of a digital signature. The signature consists of the text "JIMMY RENATO DIAZ" in a bold, sans-serif font, with "VILLARREAL DIAZ" on the line below it. A horizontal line is drawn across the text.

Firma

Jimmy Renato Villarreal Díaz

Resumen

Esta investigación analiza los procesos de segregación socioespacial que se han desarrollado en la ex-hacienda Zulay, con un enfoque en los impactos que han tenido sobre las comunidades indígenas y mestizas que habitan la zona. El crecimiento urbano descontrolado y la mercantilización del territorio han generado dinámicas de informalidad y marginalización que han afectado tanto la cohesión social como la identidad cultural de los pueblos ancestrales que coexisten en estos espacios. La combinación de factores como la migración rural-urbana, la falta de oportunidades económicas, y la imposición de modelos de desarrollo ajenos a las tradiciones locales ha profundizado las desigualdades y tensiones entre los diferentes actores sociales.

En este contexto, la Ciudad de Nacionalidades y Pueblos emerge como un esfuerzo por consolidar una estructura de cohesión interétnica basada en la reciprocidad y el reconocimiento. Sin embargo, este proyecto enfrenta grandes desafíos debido a las presiones del mercado inmobiliario y a la fragmentación de la propiedad de la tierra. Las comunidades indígenas, que históricamente han mantenido una relación simbiótica con el territorio y se han organizado colectivamente, ven ahora cómo estas dinámicas amenazan con desintegrar sus redes comunitarias, debilitar sus sistemas de gobernanza interna, y erosionar su identidad cultural.

Uno de los principales problemas derivados de este proceso es la ruptura de las formas tradicionales de organización comunitaria, lo que ha dado lugar a un individualismo creciente y a la pérdida de prácticas ancestrales de cooperación. Además, el acceso a la tierra y a los recursos ha sido un tema de disputa constante entre las comunidades locales y el Estado, lo que ha exacerbado las tensiones internas y ha incrementado los conflictos territoriales.

El sistema educativo también ha desempeñado un papel relevante en esta problemática, ya que, aunque se han implementado algunos programas de educación intercultural bilingüe, su alcance ha sido limitado. Esto ha contribuido a la pérdida de lenguas indígenas y a la asimilación cultural, especialmente entre los jóvenes, quienes enfrentan una disyuntiva entre adoptar los modelos urbanos o preservar sus tradiciones.

El objetivo general de esta investigación es analizar cómo los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales de los pueblos indígenas que habitan en zonas de invasión, como la ex-hacienda Zulay, afectan la planificación territorial, la identidad y la cohesión social. A través de este análisis, se busca contribuir a la comprensión de los desafíos que enfrentan

estas comunidades y proponer alternativas que promuevan una integración más justa y equitativa, respetando la diversidad cultural y fomentando el reconocimiento formal de los derechos territoriales indígenas.

En resumen, esta investigación no solo pretende visibilizar los problemas de segregación y exclusión que afectan a estas comunidades, sino también ofrecer recomendaciones para la construcción de un modelo de desarrollo más inclusivo que reconozca la importancia del territorio en la identidad cultural y en la sostenibilidad social de los pueblos indígenas.

Agradecimientos

Quisiera expresar mi más sincero agradecimiento al Dr. Gustavo Durán, cuya guía académica y constante apoyo fueron fundamentales para la realización de este trabajo. Su conocimiento, compromiso y dedicación no solo enriquecieron el proceso investigativo, sino que también inspiraron cada etapa de este proyecto. Sus aportes críticos y generosidad intelectual han dejado una huella imborrable en mi desarrollo profesional y personal.

De igual manera, agradezco profundamente a la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales (FLACSO) por brindarme un espacio académico de excelencia y por facilitar los recursos necesarios para llevar a cabo esta investigación. La FLACSO ha sido un lugar donde el pensamiento crítico y el intercambio de ideas han nutrido este trabajo, permitiéndome crecer en un entorno interdisciplinario y enriquecedor.

A todos quienes contribuyeron de manera directa e indirecta a esta investigación, extendiendo mi más sincera gratitud por su invaluable colaboración y apoyo.

Introducción

La Hacienda Zulay, ubicada en la provincia de Pastaza, cantón Mera, entre las parroquias de Shell y Madre Tierra, representa un espacio cargado de complejidades históricas y sociales que emergen como reflejo de un proceso de ocupación y disputa por la tierra. Desde su creación en la década de 1920, cuando el estado ecuatoriano adjudicó tierras consideradas baldías a familias extranjeras, hasta su actual situación de conflicto, la hacienda ha sido un lugar de transformaciones que evidencian tensiones entre diferentes actores sociales y culturales.

Originalmente dedicada a la producción de caña de azúcar y posteriormente al cultivo de té, la Hacienda Zulay se consolidó como un referente agroindustrial en la región. Sin embargo, su historia también está marcada por la reivindicación de derechos ancestrales sobre territorios ocupados desde tiempos precolombinos por la nacionalidad Kichwa del río Pindo. A partir de 1996, la hacienda pasó por diversas transacciones comerciales y finalmente fue adquirida por la empresa DIERIKON S.A., cuya gestión derivó en una deuda significativa con el Estado ecuatoriano. Esta situación financiera desencadenó una serie de litigios que avivaron las demandas de propiedad y ocupación del territorio.

Entre 2009 y 2010, la ex Hacienda Zulay se convirtió en el escenario de ocupaciones masivas por parte de grupos de diferentes nacionalidades, como los Kichwa y Shuar, así como migrantes de otras provincias. Estas ocupaciones surgieron como una forma de reivindicación ancestral y también como resultado de un proceso de migración interna impulsado por promesas de mejores condiciones de vida en la región amazónica. Los ocupantes, identificándose como herederos de los derechos históricos sobre estas tierras, levantaron viviendas rudimentarias y delimitaron lotes en el territorio, lo que dio lugar a nuevas configuraciones territoriales informales.

El conflicto por la Hacienda Zulay ha trascendido las disputas por la propiedad privada y se ha convertido en una expresión de las desigualdades sociales y culturales presentes en la región. La coexistencia de actores con intereses contrapuestos ha derivado en situaciones de violencia, desacuerdos judiciales, desalojo forzoso y enfrentamientos entre los ocupantes y las autoridades. Además, la presencia de complejos arqueológicos en el territorio, considerados vestigios de antiguos asentamientos amazónicos, refuerza la narrativa de pertenencia ancestral promovida por las comunidades.

Las dinámicas de asentamiento en la ex Hacienda Zulay también reflejan un proceso de desarraigo cultural y pérdida de identidad entre las nuevas generaciones. La migración de los jóvenes hacia centros urbanos y la inserción en un entorno influenciado por la cultura mestiza han generado conflictos interétnicos y una crisis de representación. Este contexto ha fortalecido un discurso crítico respecto al liderazgo de las comunidades, acusándolo de perpetuar prácticas de exclusión, venta ilegal de tierras y chantaje.

La situación de la Hacienda Zulay pone de manifiesto la necesidad de un análisis multidimensional que aborde tanto la historia de los derechos territoriales como los procesos contemporáneos de transformación social, económica y política en la región. La complejidad del caso exige la integración de enfoques interdisciplinarios que consideren la cosmovisión de los pueblos originarios, las demandas por la autodeterminación y los impactos de la globalización en las comunidades amazónicas.

La delimitación territorial y la organización de los nuevos asentamientos han generado redes de control que reflejan tanto nuevas formas de cohesión social como mecanismos de segregación. La falta de reconocimiento estatal y los problemas de gestión comunitaria han profundizado las desigualdades internas y la precariedad de los servicios básicos. Asimismo, el deterioro de las relaciones interétnicas y la marginación de grupos específicos, como las mujeres, han complejizado aún más el escenario de conflicto.

En este contexto, la revitalización y reorganización del territorio deben ser entendidas como un proceso colectivo que implique no solo la recuperación física del espacio, sino también la reconstrucción de una identidad común y el fortalecimiento de las estructuras organizativas. Solo a través de un enfoque integral que promueva el diálogo entre los diversos actores y considere las demandas de justicia y equidad se podrán plantear soluciones viables para superar la situación de vulnerabilidad y exclusión que caracteriza a la ex Hacienda Zulay.

Capítulo 1. Sobre la Hacienda Zulay y su problemática

1.1. Antecedentes del problema y conceptos generales

La hacienda Zulay se encuentra ubicada en la provincia de Pastaza, cantón Mera, entre las parroquias de Shell y Madre Tierra. Su historia se remonta a la década de 1920, cuando el estado ecuatoriano adjudicó tierras consideradas baldías a las familias Kubes Adamek, de origen checoslovaco, en el sector denominado Moravia, y a los ciudadanos brasileños Amaral Murtino, quienes fundaron la Hacienda Zulay (Noti Amazonía 2017). Las familias Kubes Adamek y Amaral Murtino decidieron radicarse en estas tierras y dedicarse a la agroindustria, especialmente a la producción de aguardiente, por lo cual ambas haciendas eran reconocidas como embotelladoras de licores de la zona. Inicialmente, estas tierras fueron destinadas a la producción de caña de azúcar. Sin embargo, a partir de 1968, la hacienda Zulay se dedicó a la industrialización del té, adoptando el nombre de Té Zulay.

Por otro parte, la Hacienda Zulay es un asentamiento informal, resultado de un largo proceso de reivindicación por el derecho a la tierra. Antes de la adjudicación de tierras en la década de 1920, estos territorios ya eran ocupados por la Nacionalidad Kichwa del río Pindo, cuya presencia en la región amazónica ecuatoriana se remonta a tiempos precolombinos. Los Kichwa ocupaban áreas que incluían la circunscripción territorial de San Jacinto, Puyo Pungo y la Isla, y hoy en día comprenden la parroquia Tarqui, perteneciente al cantón Pastaza, y la parroquia Madre Tierra, del cantón Mera.

La hacienda Zulay, antes de 1996, pertenecía a Filanbanco. Durante este período, el inmueble fue transferido en varias ocasiones a diferentes propietarios. En 1996, fue adquirida por la empresa DIERIKON S.A., que implementó operaciones agrícolas, centradas en la producción de té, y ganaderas. Sin embargo, a mediados de 2007, se reveló que la empresa mantenía una deuda de 1.5 millones de dólares con el estado. Esta deuda correspondía a un crédito transferido del anterior propietario, Filanbanco, que no fue saldado.

Desde entonces, las 905.30 hectáreas que constituyen la hacienda se han convertido en un complejo problema jurídico, social y de seguridad aérea para las regiones de Pastaza y Mera. Este conflicto se originó entre 2009 y 2010, cuando un grupo de representantes de las nacionalidades Kichwa y Shuar, junto con migrantes de las provincias de Chimborazo, Cotopaxi, Tungurahua, Esmeraldas y Pichincha, reclamaron la propiedad de estas tierras. Decidieron construir una serie de pequeñas viviendas cerca de las antiguas instalaciones fabriles, utilizando materiales rudimentarios como palos, tablas, plásticos y hojas de zinc.

Delimitaron de manera informal los nuevos lotes en el terreno que ahora se conoce como la ex-hacienda Té Zulay(El Comercio 2018).

Estos nuevos ocupantes se auto definieron como los propietarios “ancestrales” de este terreno, y es que justamente en la hacienda se ubica un complejo arqueológico que según estudios de Vásquez (2010), este lugar es considerado uno de los principales asentamientos aldeanos de la prehistoria amazónica del Ecuador, ya que el lugar fue ocupado hace 2490 años Antes del Presente por comunidades semejantes a las vistas en la región Upano (Morona – Santiago). Sin embargo, verdadero conflicto judicial es el de Antonio Vargas Guatatuca en el año 2017, que incumplió la promesa de compraventa que celebró con el gerente de la empresa DIERIKON para la compra de la hacienda y que en primera instancia se resolvió la recesión de dicha promesa de compraventa. Posterior a eso bajo acción judicial se sentenció que se desocupen los lotes 1,3 y 5 de la exhacienda, pero sus nuevos ocupantes se opusieron a desocupar dichos asentamientos en aquella y varias instancias futuras en los años 2018 y 2019 (Noti Amazonía 2018), llegando inclusive a daños en contra de la propiedad privada e intentos de secuestro y extorsión (Casco 2019).

Según un alto dirigente de la Nacionalidad Kichwa, en asambleas que contaron con la participación de las nacionalidades Kichwa, Shuar, Andoas, Zaparo, Shiwiar, Achuar, Huaorani, y de grupos poblacionales indígenas de la sierra, como los de Cotopaxi y Tungurahua, se determinó la necesidad de recuperar estas tierras. Se considera que la tierra en conflicto, son propiedad ancestral de pueblos y nacionalidades. La decisión de proceder con la recuperación fue tomada por la OPIP, respaldada por la CONFENIAE y liderada por Antonio Vargas, quien afirma que estas tierras pertenecieron a sus antepasados.

Los nuevos migrantes urbanos de Puyo, Mera y Shell son descendientes de diversas nacionalidades que llegaron atraídos por el espejismo de la sociedad occidental: dinero, trabajo, tecnología, vivienda y educación. Esta migración ha llevado al desarraigo debido a un éxodo acelerado, influenciado por trabajadores de empresas petroleras, mineras, haciendas de plantación, entre otras.

Es importante resaltar que estos impactos en los pueblos y nacionalidades del hinterland¹ amazónico han influido significativamente en el modo de vida comunitario, especialmente en

¹ En el contexto amazónico “*hinterland*”, hace referencia a las áreas remotas y menos desarrolladas que están influenciadas por los centros de actividad económica y social. Generalmente están vinculadas a través de redes comerciales y de transporte con los centros urbanos y pueden experimentar impactos significativos debido a actividades como la explotación de recursos naturales y la migración (Cabrero, F.,2022)

los jóvenes, quienes emigran con el objetivo de insertarse en el mercado laboral. Esta situación ha llevado a la invasión de la hacienda bajo el pretexto de construir un asentamiento humano con connotaciones específicas según su concepción del espacio y cosmovisión. Sin embargo, en la sociedad mestiza, han encontrado un choque cultural, estigmatización social, marginalidad, pobreza, racismo y desigualdad social, lo que ha llevado a la invisibilización y distanciamiento entre la dirigencia y los habitantes. Además, existe una hostilidad entre los diversos actores sociales, perpetuando los vicios de la sociedad mestiza (Saguié 2023).

En este contexto, el asentamiento humano en la hacienda Zulay representa una entropía, manifestada en el desorden de su organización espacial y en los conflictos interétnicos. Este desorden se traduce en violencia, tráfico de tierras, inseguridad, muerte y problemas sociales como la prostitución. Reflejando la complejidad de las dinámicas problemáticas, derivadas de la ocupación y reivindicación de tierras ancestrales, culminando en una situación crítica que exige una intervención multidimensional que plantee soluciones integrales.

1.2. Justificación

La delimitación territorial de la hacienda Zulay, desde sus orígenes, ha sido completamente desmantelada, resultando en una pérdida de identidad y sentido de pertenencia, así como en cambios en las formas de interrelación. Han surgido nuevas formas de organización del territorio y diferentes tipos de redes y control territorial. Estos cambios se reflejan tanto en la organización físico-espacial como en las redes sociales de la comunidad. Por lo que surge la necesidad de abordar estas transformaciones para entender las dinámicas actuales y proponer soluciones adecuadas.

En este sentido para entender el conflicto social existente y, por ende, la justificación de la elaboración de esta Tesis se puede hacer referencia a una entrevista realizada a uno de los principales representantes de la comunidad que indicó.

Los líderes han perdido su visión y el horizonte del objetivo original de recrear un hábitat intercultural. Se han convertido en traficantes de tierras, desalojando a sus propios congéneres. Muchas veces, un predio es vendido hasta cuatro veces. No son una organización reconocida por el estado. El caos y el desorden son la norma de conducta que impera, generando miedo en los últimos remanentes de poblaciones de las diversas nacionalidades que habitan dicho asentamiento humano.

El conflicto entre los jóvenes de las diversas nacionalidades radica en su deseo de asimilarse a la cultura mestiza, lo que ha provocado la pérdida de sus lenguas originarias. Los líderes actuales explotan y chantajea a estos jóvenes, ofreciéndoles falsas promesas, como el derecho

a una vivienda digna. Los jóvenes se sienten menospreciados, considerados como indios o perros por sus propios dirigentes, quienes actúan con arbitrariedad. Esta situación ha llevado a una profunda desesperanza y falta de futuro entre los jóvenes. La organización, que una vez fue su arma principal, se ha debilitado significativamente mientras no se logre desvincular al aparato opresivo que ahora los gobierna en Zulay.

Además, no se han recreado los símbolos culturales ni se ha construido una identidad sólida en el nuevo espacio de la Zulay. Esta falta de identidad y cohesión cultural agrava aún más la problemática social y dificulta cualquier esfuerzo de revitalización comunitaria (Luis Kuash, representante comunitario, Pastaza, enero 2023).

Con base en lo mencionado, surge el concepto de autodeterminación en las circunscripciones territoriales, estableciendo un gobierno propio que constituya una autonomía regional en Pastaza y el resto de la Amazonia. No obstante, si se actúa de la manera actual, sería contraproducente abordar estos temas. Este espacio refleja la estructura de la sociedad; en lugar de rescatar los aspectos positivos, se está siguiendo un camino equivocado.

Adicionalmente, Jennifer Kunchiku, líder comunitaria y activista por los derechos de las mujeres indígenas, indica que “los pueblos y nacionalidades existían antes de la formación del estado, y que fueron limitados por fronteras inexistentes (Luis Kuash, representante comunitario, Pastaza, enero 2023). Este territorio de la Zulay debía ser su espacio de encuentro” Sin embargo, son invisibilizados tanto por los dirigentes como por las autoridades y el estado, especialmente si se trata de mujeres. Kunchiku cuestiona:

¿Qué hacer para que nos vean, mostrarles nuestro rostro, buscar un futuro, superar la pobreza en la que subsistimos? Queremos mirar el mundo, tener otro modo de vida, vencer la injusticia y ver cambios en las asambleas indígenas, en las relaciones entre dirigentes y representantes de pueblos y nacionalidades. Queremos el fortalecimiento de la organización, que se reconozca cómo somos y cómo nos vemos a nosotros mismos. Nos ocultan tantas cosas, tantos conflictos. Queremos que esta tierra y este territorio resuelvan los conflictos, que nos desarrollemos, que superemos nuestras vulnerabilidades, que alcancemos la justicia, porque somos desplazados en nuestro propio territorio ancestral(residente de la hacienda Zulay 2023).

La pobreza en las zonas urbanas, así como en las zonas rurales se caracteriza por un sin número de carencias que interactúan en mayor o menor medida, entre las que se encuentran una baja tasa de escolaridad, pocas condiciones de inserción laboral, carencia de acceso a servicios básicos entre otras (R Kaztman y Retamoso 2005), estas condiciones de desigualdad se ven estructuras por la segregación socio – espacial y se evidencia en la exclusión de sectores populares limitados por el acceso a bienes y servicios. Como es caso de la hacienda

Zulay y los barrios que la conforman, que en los últimos años se han venido consolidando unas brechas de desigualdad enormes entre los propios habitantes esta área. De acuerdo con Castillo (2022) en la ciudad, la mayor parte de la población son de clase media y baja, con un gran porcentaje de pobreza, debido a la falta de fuentes de empleo y por una deficiente remuneración que reciben por la realización de pequeños trabajos y empleo temporales. Esta Pobreza se evidencia mucho más entre los asentamientos informales rurales, e inclusive se vuelve más complejo de estudiar por la falta de información.

1.3. Pregunta de investigación

¿Cómo afectan los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales de los pueblos originarios que habitan en zonas de invasión al ordenamiento territorial?

¿Cómo la identidad de los pueblos y nacionalidades establece sentimientos de pertenencia, coexistencia, cohesión y vínculos de unidad en un área definida como la hacienda Zulay?

1.4. Hipótesis

Los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales de los pueblos y nacionalidades que habitan en zonas de invasión influyen significativamente en el ordenamiento territorial, resultando en la formación de asentamientos informales segregados social y espacialmente. Las dinámicas y necesidades de vivienda generan nuevas formas de identidad y modos de vida, obligando a estas comunidades a interactuar con las zonas urbanas. En este proceso, establecen redes de interacciones que crean sentimientos de pertenencia, coexistencia, cohesión y vínculos de unidad. Además, enfrentan conflictos para establecer mecanismos de inclusión en áreas definidas como la hacienda Zulay.

1.5. Objetivo principal

Determinar las principales causas de los procesos de segregación socioespacial en los hábitats de pobreza y desigualdad social formados en las ex-haciendas, actualmente convertidas en barrios, y analizar cómo estos factores influyen en la identidad, la cosmovisión y las dinámicas de interacción de los pueblos y nacionalidades que los habitan.

1.6. Objetivos específicos

- Analizar el impacto de los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales de los pueblos originarios que habitan en la hacienda Zulay sobre el ordenamiento territorial y la formación de asentamientos informales.

- Examinar las relaciones e interrelaciones entre los diversos pueblos y nacionalidades en la hacienda Zulay, y cómo estas interacciones contribuyen a establecer sentimientos de pertenencia, cohesión y unidad, superando los conflictos y promoviendo la inclusión.

Capítulo 2. Marco Teórico

2.1. Circunscripciones Territoriales en el Hinterland Amazónico de Pastaza y Región Autónoma de la Amazonía Ecuatoriana (RAE)

Es fundamental considerar que el análisis de las circunscripciones territoriales en el hinterland amazónico de Pastaza y la Región Autónoma de la Amazonía Ecuatoriana (RAE), permite comprender las dinámicas socioespaciales y los procesos de segregación en áreas de asentamientos informales. La región de Pastaza, caracterizada por su vasta biodiversidad y riqueza cultural, enfrenta desafíos únicos en términos de ordenamiento territorial y gestión de recursos.

Ahora, dentro del contexto histórico y cultural, las circunscripciones territoriales en la Amazonía ecuatoriana han sido moldeadas por siglos de interacción entre diversas nacionalidades indígenas y el estado. La implementación de políticas de territorialidad y el reconocimiento de autonomías regionales, como la RAE, reflejan un esfuerzo por integrar los derechos ancestrales y las necesidades de desarrollo sostenible. Según Martínez (2019) estas políticas buscan equilibrar la preservación cultural con la modernización económica, aunque no siempre han logrado mitigar los conflictos que envuelven la tenencia de tierra.

Asimismo, el sentido de pertenencia y cohesión se ve atado a los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales de los pueblos originarios, lo que ha influido significativamente en el ordenamiento territorial. La pérdida de prácticas tradicionales y la adopción de nuevas formas de vida, impulsadas por necesidades de vivienda y acceso a servicios básicos, han dado lugar a asentamientos informales. Estudios como los de Vargas (2019) destacan que estos asentamientos son producto de una resistencia cultural y una adaptación forzada a las dinámicas urbanas, lo que genera una segregación socioespacial marcada. Este contexto ha generado que las interacciones entre los diversos pueblos y nacionalidades en estos territorios sean complejas. En la hacienda Zulay, por ejemplo, las redes de interacción han creado sentimientos de pertenencia y cohesión, aunque también han evidenciado conflictos interétnicos y problemas de inclusión social. La integración de estos pueblos en el contexto urbano ha requerido la negociación constante de identidades y la creación de vínculos de unidad bajo la premisa de tierras ancestrales (M. González 2020).

Como resultado del complejo tejido, la segregación socioespacial y los asentamientos informales en la Amazonía ecuatoriana representan un desafío para el ordenamiento territorial. Entendiendo las dinámicas territoriales, las políticas de planificación deben

considerar no solo los aspectos físicos y económicos, sino también las dimensiones culturales y sociales. Si se considera como estudio de caso, la coexistencia de diversas nacionalidades en áreas como la hacienda Zulay donde se requiere enfoques inclusivos que promuevan el desarrollo sostenible y respeten los derechos ancestrales.

Es decir, el estudio de las circunscripciones territoriales en el *hinterland* amazónico de Pastaza y la RAE proporciona una comprensión profunda de las dinámicas de segregación y las interacciones socioespaciales en contextos de pobreza y desigualdad. Este análisis es crucial para formular políticas efectivas que aborden los desafíos de ordenamiento territorial y promuevan la cohesión social y la inclusión.

Los cambios suscitados por los modelos de explotación de recursos naturales renovables y no renovables en el *hinterland* amazónico influyen significativamente en las diversas circunscripciones territoriales de pueblos y nacionalidades. Estos cambios afectan las comunidades en la medida en que la población mestiza interactúa con las poblaciones nativas, incidiendo en su modo de vida. La concepción del mundo occidental, la educación, y el desarrollo científico y tecnológico influyen notablemente en los sectores poblacionales, especialmente en los jóvenes, quienes migran a los enclaves urbanos y ciudades pequeñas con el objetivo de insertarse en la economía de mercado. Esta concepción, volcada a ideas referentes a la explotación de recursos en la Amazonía ha sido documentada ampliamente. Según (Salinas Campuzano et al. 2021), la extracción de petróleo y minerales ha alterado no solo el medio ambiente, sino también las estructuras sociales y económicas de las comunidades indígenas. Los jóvenes, en particular, se ven atraídos por las oportunidades económicas en las ciudades, lo que provoca un éxodo rural significativo (Martínez y López 2018). Sumado a procesos migratorios internos que impactan en la cohesión social y la preservación de las prácticas culturales tradicionales (Vargas 2019).

Lo que ha generado que, su concepción del mundo, su cosmovisión y su identidad sean modificadas. Reduciendo el conocimiento y las prácticas ancestrales a las zonas marginales y periféricas.

A pesar de que, la interacción entre las poblaciones mestizas y nativas en el *hinterland* amazónico genera un intercambio cultural enriquecedor en ciertos aspectos, también lleva a la pérdida de identidad cultural y a la asimilación de costumbres occidentales. Esto se evidencia en la adopción de nuevos valores y modos de vida por parte de los jóvenes indígenas, quienes buscan integrarse en la economía de mercado (Ramos 2020). La educación formal y el acceso

a tecnologías modernas aceleran este proceso de cambio cultural (M. González 2021). Sin embargo, al no ser aceptados en la sociedad mestiza, estos jóvenes terminan viviendo en asentamientos precarios, siendo estigmatizados y segregados social y espacialmente. En respuesta, se estructuran en formas de organización basadas en las instituciones de cada nacionalidad o pueblo, gestionando los procesos de ocupación y uso de la tierra, así como la satisfacción de necesidades básicas de vivienda y otros servicios (R. Fernández 2019).

En este contexto, Clichevsky (2000), indica que el espacio es una producción social, una relación dialéctica entre sociedad y naturaleza, que tiene connotaciones significativas sobre las formas en que los grupos sociales sienten pertenencia al mismo. Esto es particularmente relevante en la Amazonía, donde la interacción entre las dinámicas de explotación de recursos y las estructuras sociales nativas crea un entorno complejo de pertenencia y exclusión. Según Acosta (2013), la transformación de los territorios amazónicos bajo modelos extractivistas modifica las relaciones tradicionales y el uso del espacio, generando nuevas formas de segregación y redefiniendo la identidad territorial de las comunidades indígenas. Además, Salinas Campuzano et al. (2021) resalta que estas dinámicas afectan especialmente a los jóvenes, quienes se ven obligados a adaptarse a un mundo en constante cambio, abandonando muchas veces sus prácticas ancestrales.

Las nacionalidades y pueblos ancestrales amazónicos se unen, superando los conflictos interétnicos en sus territorios colectivos del hinterland amazónico. Esta unión manifiesta la necesidad de crear "la ciudad intercultural de pueblos y nacionalidades amazónicas", formando el Gobierno de la Ciudad Ancestral, encargado de reivindicar y exigir al estado el resarcimiento de sus territorios ancestrales considerados baldíos en el proceso de consolidación del estado nación, a través de instancias jurídicas pertinentes (Acosta 2013).

El estado, por su parte, ordena el desalojo de estas comunidades, lo que provoca confrontaciones y establece un sentimiento de unidad entre las nacionalidades. Este proceso configura cuatro bloques de asociaciones, delimitando inicialmente los terrenos según cada nacionalidad, con el objetivo de frenar los procesos coercitivos del estado. La creación de estas asociaciones y la delimitación de terrenos busca proteger los derechos territoriales y culturales de los pueblos indígenas frente a la presión estatal y la expansión urbana (Martínez y López 2018).

Habiéndose producido confrontación interna entre estos diversos grupos de pueblos, existiendo muertes, vejaciones, violencia y conflicto. Sin embargo, en los procesos de unidad se van encontrando puntos de convergencia para la solución de estos.

No obstante, se generan procesos de tráfico de tierras, quienes venden a sectores poblacionales e indígenas serranos; en ese sentido se configuran asentamientos humanos espontáneos. Estableciendo hábitats de pobreza con viviendas precarias, sin servicios, en la cual la población sobrevive, ya que no existen formas de subsistencia, que aún y reproduce esquemas de pobreza.

El conflicto con el estado, no ha permitido que estos asentamientos sean atendidos por los Gobiernos Locales, se han de Mera y Pastaza; no existiendo derechos para alcanzar un desarrollo comunitario, no se ha podido establecer un plan de vida, que permita el progreso social, económico, productivo, cultural, como la dotación de servicios básicos; al ser considerados invasores.

Son las mujeres quienes protagonizan la lucha comunitaria e intercultural, a través del grupo ARAK (semilla); *Shakaim* (Dios de la guerra), *Etza*; organizándose a través del Movimiento CECIPUNA, así como CONFENIAE, y PAKIRO, Pastaza Manda, Kikin Kichwa, Runa Kuna. Cuyo objeto es la resistencia, autogestión, autonomía en las decisiones, a través de las asambleas de Mujeres, Jóvenes y Niños en el proceso de controversia con el estado.

Garcés (2010) manifiesta que la informalidad urbana actual es producto de una cadena de hechos y fenómenos no explícitos, de acciones y omisiones que se traducen en un problema múltiple que, en el caso puntual, impacta lo socioespacial. Este enfoque es relevante para entender la situación de la hacienda Zulay, donde la informalidad surge de procesos históricos y sociales complejos.

Acosta (2013) complementa esta idea al señalar que la expansión de asentamientos informales en territorios ancestrales, como los de la Amazonía, está estrechamente ligada a la desintegración de estructuras comunitarias tradicionales y a la imposición de modelos de desarrollo externos. En la misma línea, Salinas Campuzano et al. (2021) argumenta que la presión estatal y la falta de reconocimiento de los derechos territoriales de las comunidades indígenas generan un aumento de los procesos de informalidad.

En el caso de la hacienda Zulay, la interacción entre la población mestiza y las comunidades indígenas ha generado un espacio de conflicto y negociación, donde la informalidad se manifiesta en la ocupación irregular de tierras y la creación de asentamientos precarios (L.

Fernández 2019). Este fenómeno está intrínsecamente ligado a las dinámicas de segregación socioespacial y a la lucha por el reconocimiento y la reivindicación de territorios ancestrales.

Así, la informalidad urbana es vista como resultado de múltiples factores y dinámicas complejas que requieren un análisis detallado de los procesos históricos y sociales. En el contexto de la hacienda Zulay, estos procesos reflejan la necesidad de abordar la informalidad desde una perspectiva integral que considere tanto las condiciones estructurales como las demandas y derechos de las comunidades indígenas afectadas (Ramos 2020).

En este sentido, se busca desarrollar un modo de vida propio, conocido como *Tarimiat Aents* o Vida Plena, entendiendo el universo como una integralidad no se basa en el modelo o arquetipo de la sociedad occidental, sino que es un paradigma propio, construido sobre la memoria colectiva y el sentido de pertenencia de los pueblos ancestrales (Kohn 2013). Este enfoque resalta la importancia de una identidad cultural fuerte y cohesionada, que permita a las comunidades vivir de acuerdo con sus valores y prácticas tradicionales (Salinas Campuzano et al. 2021).

En los territorios amazónicos, la seguridad alimentaria de las comunidades y el rescate de la cultura ancestral, tanto tangible como intangible, son esenciales. Esto incluye las formas de expresión arquitectónica de las nacionalidades Shuar y Kichwa, entre otras. La concepción estética, el simbolismo de los elementos estructurales, los espacios y los roles de los esposos, esposas, hijos, redes de parentesco y estructura social reflejan la cosmovisión de las sociedades amazónicas. La cosmovisión se manifiesta en la relación armoniosa con el entorno y en la preservación de sus tradiciones culturales (Acosta 2013; Kohn 2013)

A. Garcés (2009) indica que no se puede adquirir el dominio o propiedad de los bienes inmuebles habitados en los asentamientos informales, ya que estos poseen una condición que los despoja de ser objetos de prescripción. Es decir, están apartados del tráfico jurídico al ser bienes propiedad del Estado. Los bienes de uso público, los parques naturales, las tierras comunales de grupos étnicos, las tierras de circunscripciones territoriales y el patrimonio arqueológico de la Nación son inalienables, imprescriptibles e inembargables.

En este contexto, la propiedad y el uso del territorio en la Amazonía presentan una complejidad adicional debido a las consideraciones legales y culturales. F. Sabatini y Brain (2008) mencionan que históricamente, los indígenas eran considerados por las autoridades coloniales y religiosas como poblaciones sobrantes, destinados a la marginalización. Esta percepción ha contribuido a la persistente exclusión y despojo de tierras ancestrales.

2.2. Proceso de Ocupación del Territorio del río Pastaza

El proceso de ocupación del territorio del río Pastaza ha sido un fenómeno complejo, influenciado por múltiples factores históricos, sociales y ambientales. La región del río Pastaza, ubicada en la Amazonía ecuatoriana, es un área de gran biodiversidad y riqueza cultural, hogar de diversas nacionalidades y pueblos ancestrales, como los Kichwa y Shuar. En este punto el marco teórico examina los principales aspectos que han moldeado la ocupación del territorio, incluyendo la interacción entre las comunidades indígenas y la población mestiza, las políticas estatales y los impactos de la explotación de recursos naturales.

La ocupación del territorio del río Pastaza se remonta a tiempos precolombinos, con la presencia de pueblos ancestrales que desarrollaron sistemas de vida en armonía con el entorno natural. Con la llegada de los colonizadores españoles, y posteriormente con la consolidación del estado ecuatoriano, estos territorios fueron sometidos a diversas políticas de control y reorganización territorial. (M. Garcés 2010) señala que la imposición de fronteras y la adjudicación de tierras por el estado ignoraron las estructuras sociales y territoriales existentes, lo que generó conflictos y procesos de resistencia por parte de las comunidades indígenas.

La interacción entre las comunidades indígenas y la población mestiza ha sido un elemento central en el proceso de ocupación del territorio del río Pastaza. Acosta (2013) destaca que las políticas estatales han tendido a favorecer la explotación de recursos naturales, como el petróleo y la minería, en detrimento de los derechos territoriales de las comunidades indígenas. Esta situación ha llevado a la formación de asentamientos informales y a la segregación socioespacial, exacerbando las desigualdades existentes. La explotación de recursos naturales en la región del río Pastaza ha tenido un impacto significativo en la ocupación y uso del territorio. Según Salinas Campuzano et al. (2021), la extracción de petróleo y otros recursos ha transformado radicalmente el paisaje y las dinámicas sociales, desplazando a comunidades y alterando sus formas de vida tradicionales. Este proceso ha generado nuevas formas de organización territorial, con comunidades indígenas estructurándose en torno a la defensa de sus derechos y territorios ancestrales.

En ese sentido el proceso de ocupación del territorio del río Pastaza ha estado marcado por dinámicas de segregación y resistencia. Las comunidades indígenas han desarrollado estrategias para enfrentar la presión estatal y la explotación de sus recursos, estableciendo

formas de organización comunitaria y alianzas con otros grupos para reivindicar sus derechos (Ramos 2020). La resistencia cultural y territorial se manifiesta en la defensa de la identidad y la cosmovisión indígena, elementos cruciales para la cohesión y la supervivencia de estas comunidades.

2.3. Asentamientos informales

Desde la perspectiva de la cosmovisión indígena, las formas de ocupación del espacio son de carácter espiral, manifestando una dialéctica en el devenir de la existencia del sujeto, la familia nuclear y su entorno natural. Esto se expresa en asentamientos semisedentarios e itinerantes, configurados según la capacidad de carga del entorno para satisfacer las necesidades básicas y la reproducción de la familia nuclear (Blanco 2007). Este modelo de asentamiento colectivo entra en contradicción con las formas de ocupación en enclaves y asentamientos periféricos, donde el espacio reducido limita su modo de vida y contrasta con su cosmovisión territorial.

Blanco (2007) menciona que el territorio tiende a proyectar las estructuras específicas de un grupo humano, incluyendo la división y gestión del espacio y su ordenamiento. En el caso del asentamiento de la Zulay, se observa una tendencia hacia la homogenización de sus habitantes, quienes comienzan a manifestar cambios en su identidad y establecen sentimientos de pertenencia y arraigo. Los jóvenes, inicialmente excluidos de los enclaves urbanos, terminan en asentamientos informales como La Isla en Puyo, Shell, Sacha Runa y otros. Estos asentamientos, conformados por migrantes indígenas Kichwas y exmilitares indígenas, no logran insertarse en la estructura urbana formal debido a los altos costos del suelo, lo que resulta en núcleos de pobreza y desigualdad social.

(Domínguez 2017) argumenta que la organización del espacio en estas zonas tiende a una homogeneidad social interna, con intensas disparidades entre ellas. Estas disparidades no solo se expresan en términos de diferenciación sino también en términos jerárquicos, reflejando las profundas desigualdades estructurales que afectan a las comunidades indígenas y mestizas en el territorio del río Pastaza.

La configuración espacial, en el caso de la Zulay, develan una tendencia a homogenizar el trazado, la trama del asentamiento.

La expansión urbana en la Amazonía ha generado una proliferación de asentamientos informales, caracterizados por la falta de planificación y la precariedad de las condiciones de vida. Este fenómeno es resultado de la migración interna, donde poblaciones rurales se

trasladan a zonas urbanas en busca de mejores oportunidades económicas. Según Carrillo (2005), estos movimientos migratorios han provocado un crecimiento descontrolado de las ciudades amazónicas, creando cinturones de pobreza alrededor de los centros urbanos. La falta de acceso a servicios básicos y la inseguridad en la tenencia de la tierra son problemas comunes en estos asentamientos.

Los conflictos sociales asociados a la expansión urbana en la Amazonía están íntimamente ligados a la desigualdad y a la marginalización de las comunidades indígenas y mestizas. La presión por el uso de la tierra y la competencia por recursos limitados han exacerbado las tensiones entre los diferentes grupos sociales. Acosta (2013) destaca que la invasión y ocupación irregular de tierras no solo reflejan la crisis habitacional, sino también la lucha por el reconocimiento y la protección de los territorios ancestrales. Estos conflictos son un reflejo de las políticas estatales insuficientes para abordar la problemática de la vivienda y la distribución equitativa de los recursos.

Además de los problemas sociales, los asentamientos informales en la Amazonía enfrentan serios desafíos ambientales. La deforestación, la contaminación del agua y la pérdida de biodiversidad son consecuencias directas de la ocupación no planificada de estos territorios. P. González (2017) señala que la expansión de las áreas urbanas sin una adecuada gestión ambiental ha llevado a la degradación de ecosistemas vitales. Asimismo, la identidad cultural de las comunidades indígenas se ve amenazada por la homogenización cultural y la imposición de estilos de vida occidentales, lo que debilita las prácticas tradicionales y la cohesión social.

Bozzano (2009), explica que los nuevos procesos de urbanización han dado lugar a cambios radicales en la configuración y organización del territorio. Territorio que es entendido como el lugar donde se desarrollan procesos naturales y donde se despliegan procesos sociales.

En ese sentido los cambios en la identidad cultural revelan, estructuras propias del asentamiento que establecen sus relaciones e interacciones en dicho contexto; como muestran sus formas en el uso, ocupación del suelo y de este territorio; en el cual se superan los estigmas, la marginalidad, se autoidentifican, se recrea su cultura e identidad, sus símbolos y lenguajes estéticos en sus diversas manifestaciones, en la cual a través de sus organizaciones buscan el reconocimiento, su autonomía, su auto organización, expresando su resistencia en el espacio cuyo objeto es transformar su hábitat una vez que estas tierras sean legalizados por el estado.

Gómez (2000) menciona que no se ha obviado el espacio vivido, sólo se le ha insertado y compensado dentro de la fuerza del aquí regional, con sus experiencias, iniciativas y esperas. Y es el elemento del lenguaje que, llevado por sus estructuras simbólicas, el que nos ha permitido transitar por la experiencia cultural del espacio.

En el estudio de caso de la Zulay, se evidencia una imagen del asentamiento, lo que expresa su exclusión social por sus altos niveles de pobreza, marginalidad, niveles bajo de ingreso, vivienda autoconstruida en unos casos, carencia de las mismas, inexistencia de servicios básicos, como de equipamiento urbano, no hay educación, salud, accesibilidad restringida, no obstante, existe una memoria colectiva, que pese a sus vicisitudes busca recrear en este espacio segregado, su cultura e identidad.

La segregación espacial de los recién llegados hacia los extramuros los volvería invisibles, contribuyendo a que el Estado tuviera que crear instituciones especializadas para enfrentar la pobreza (Sabatini y Brain 2008).

Cuando las diferencias sociales son amenazadas o se vuelven borrosas, entonces los grupos sociales buscarán segregarse para defender sus identidades colectivas (Sabatini y Brain 2008).

(A Daher y Sandoval (2016) indican que esta separación, “esta desapropiación del espacio urbano, esta enajenación del espacio propio y consecuente alienación, se produce no solo con la escala, sino que también y principalmente con la lógica del mercado que segmenta y destruye los espacios colectivos y nos empuja hacia un creciente individualismo”

Los pobres en general son segregados a las periferias, a ciertas áreas de la ciudad, y de cierto modo son invisibilizados, lo que redundará en una insensibilización hacia la población pobre. “Hoy el hombre sigue siendo, más que nunca, el enemigo del hombre, no sólo porque sigue entregándose como nunca a la matanza de sus semejantes, sino también porque sierra la rama donde está sentado; el medio ambiente” (Daher y Sandoval 2016).

2.3.1. Procesos de ocupación del espacio en la Shell y Puyo

En la época de la conquista española (1534-1550), las nacionalidades indígenas que habitaban la actual Pastaza, entre el Curaray y el Pastaza, formaban parte de la familia etnolingüística de los Zaparos. Se calcula que su población que llegaba a 100.000 habitantes y 217 comunidades; 34.000 habitantes agrupados en 10 etnias, habrían habitado las zonas cercanas a Pastaza, Bobonaza y sus afluentes: eran los Pendays y los Chontas o Garrinchas, más abajo Vivían los Coronados y los Andoanos. En las cercanías de los ríos Tigres, Corrientes y sus afluentes vivían 12 tribus, entre los que destacan los Gayes, que agrupaban a otros 30.000

indígenas. Finalmente, en el Curaray y sus afluentes estaban los Tutopishcos y Shimigaes, los Zaparos propiamente dichos: 7 etnias y cerca de 30.000 habitantes (Gobierno de Pastaza 2018).

La colonización española provoca una enorme destrucción de los grupos autóctonos, especialmente a causa de las pestes y epidemias traídas por los españoles, así como también por guerras interétnicas.

Los Asentamientos de Mera y Pastaza se constituyen en emplazamientos de enclave como consecuencia de la producción agroindustrial, exploración petrolera, tanto de las compañías Leonard, como de la Compañía Shell, quienes inician sus actividades en la década de 1920. Sin embargo, los Misioneros Católicos, tuvieron permanencia en dichos contextos territoriales, posteriormente las Misiones Evangélicas, incidiendo en los procesos de colonización; siendo los trabajadores de estas empresas, y con los habitantes de los sectores de Puyo Pungo, territorios Kichwa, y Shuar al margen derecho del río Pastaza quienes inician la conformación de los asentamientos humanos de colonos, en estos territorios ancestrales.

2.3.2. Hacienda la Moravia

La familia Kubes, era propietaria de 412, 40 hectáreas en el sector conocido como la Moravia. Los trabajadores de esta crean la Asociación de trabajadores agrícolas Antares, quienes inician un proceso de invasión de dichos predios, con el objeto de proceder a negociar la ocupación de estos.

En el 2002, después de 8 años de juicios entre la Familia Kubes, representada por Alexandra Kubes y la Asociación Antares, a través de su representante legal Antonio Ortiz, hacen un acercamiento a la CONFENIAE, (Confederación de Nacionalidades Indígenas Amazónicas del Ecuador), con el objeto de reivindicar el derecho a la tierra en la cual la CONFENIAE, cuyo representante legal el Sr. José Kenama Guetta; juega un papel preponderante, en el proceso de negociación, entregándose a la Asociación Altares 150 hectáreas, Asociación Praga Sacha 100 hectáreas, Asociación Asumiñol, 50 hectáreas, Pueblo Nuevo 50 hectáreas, quedando a favor de la CONFENIAE 112, 40 hectáreas.

Proceso en la cual interviene el estado a través del INDA, representada por los Ings Roger Delgado, Carlos Rolando, en la cual el estado ecuatoriano pagaría a la familia Kubes la cantidad de 238867.20 dólares, el saldo de 190.000,00 dólares debían pagar las Diversas Asociaciones, de acuerdo a las negociaciones, haciéndose un levantamiento territorial planimétrico; las 100 hectáreas se destinadas para la CONFENIAE, se orientaban para la

creación de la unidad educativa, y la universidad indígena amazónica, cuyo objeto era la investigación sobre las sociedades amazónicas, bio diversidad, botánica, al no darse continuidad asume las Fuerzas Armadas, solo quedando los beneficiarios de las asociaciones. Sin embargo, la CONFENIAE, pudo rescatar 26 hectáreas, y que se encuentran en manos de un colegio privado 26 hectáreas.

La población habitante en el sector en su origen fue muy heterogénea de diversos contextos del país, básicamente de población mestiza serrana y Kichwa, Shuar, Achuar, Wuahorani, cuyas actividades económicas, se desarrollaban en actividades agrícolas, pecuarias, comercio, artesanía.

En su origen fue gente pobre, trabajadores; en la actualidad los pobladores originales quedan muy pocos, solo se mantiene el nombre de las asociaciones, la mayoría de la población se dedica a actividades de comercio, entendiéndose, que los propietarios originales comienzan a lotizar a los dos años de haberse logrado el objetivo de la tenencia de la tierra, al lotizar los predios fueron comprados por población serrana que se dedican a actividades de comercio y construcción, habiéndose la Moravia enlazada con el poblado de la Shell; los dueños originales al vender las mismas se quedaron sin nada, vinieron a ocupar otra gente, gente de la costa, población de mayores ingresos quienes han construido buenas viviendas y al haber comprado sumamente barato han octuplicado el precio de venta de los predios, constituyéndose en la ampliación de la parroquia Shell, hoy es una ciudad; constituida por miembros activos de las fuerzas armadas, comerciantes ricos; la estructura urbana realizada obedece a un típica cuadrícula, con áreas verdes mínimas, y es apoyada por las instituciones locales.

2.4. Reflexiones sobre cultura e identidad

En realidad apenas se puede decir que queda una pequeña fuerza que reivindica la cultura, básicamente en la población joven cuando estos en los institutos y universidades comienzan a tomar conciencia del significado de pertenecer a pueblos y nacionalidades con connotaciones diversas, si bien se habita en el hinterland amazónico, no obstante se van identificando y asimilándose a estos nuevos procesos en la cual ser parte de estas nacionalidades y pueblos definen identidades, sentidos de pertenencia.

Mucho tiene que ver con la educación intercultural bilingüe, que fue trastocada con el objeto de homogenizar a las sociedades indígenas amazónicas e integrarlas como ciudadanos de un estado en ciernes, con el objeto de consolidar el estado nación. No obstante, las

nacionalidades y pueblos son quienes desde el devenir de la historia promueven la construcción de ciudadanía desde las bases sociales, en la cual en forma muy tangencial se ha valorado las sociedades amazónicas, siendo un impedimento para el desarrollo de la explotación minera, petrolera y de los recursos ancestrales como su diversidad. Las políticas públicas estatales son muy exiguas, pese a las declaratorias de la OIT convenio 169, 1987-1989, en la cual se establece que los estados deben definir y gestionar sus propias políticas públicas.

En ese sentido, ante la evidente falta de identidad, las nuevas generaciones, migran hacia los enclaves urbanos debido a que en el seno familiar se manifiestan conflictos interfamiliares en oposición a la cultura tradicional y a la modernización de las mismas con la ilusión de insertarse en la sociedad mestiza, asimilarse a la ciudad y sus prácticas, vienen por trabajo, educación, tecnología.

Cuando regresan a sus comunidades se oponen al trabajo comunitario, al trabajo colectivo en principio es muy difícil el retorno a la comunidad. Predomina el individualismo social al pensamiento colectivo.

Lo exótico de estos pueblos y nacionalidades se hace evidente en ciertas ocasiones, especialmente cuando las instituciones públicas y privadas promocionan estas tradiciones en ferias integrales, que son valoradas más por los propios mestizos, que, por los dueños de su sabiduría ancestral. A través de estas actividades, las mujeres desempeñan un papel importante al promover emprendimientos mediante la música, la danza y la exhibición de artesanías, cerámica, tejido, cestería y trabajos en balsa. Estos esfuerzos de alguna manera influyen en personas externas al contexto regional, señalando que de alguna manera se promuevan actividades artísticas y culturales. Sin embargo, para las jóvenes mujeres estas actividades son más con el objeto de recuperar algún ingreso, más que promover su cultura, existiendo de parte de las sociedades indígenas y población joven una exigua conciencia de su identidad y la necesidad de tener una convivencia propia.

El sentido de cohesión en las nuevas generaciones que oscilan entre los 15 - 30 años es muy endeble, no obstante se manifiesta una tendencia a una participación más activa cuando se manifiesta un reconocimiento el significado de ser indígena y su sentido de pertenencia, cuando se expresa racismo, intolerancia y estigmatización social, en las sociedades mestizas y enclaves urbanos; hay un reencuentro cuando no han logrado asimilarse y ser rechazados como sujetos en la sociedad mestiza, a quienes les interesa lo exótico para lograr réditos

económicos, a través, de la música, danza, turismo, comidas, senderismo en los territorios ancestrales y diversos; es decir la cultura desde una visión eminentemente económica, por sectores de población ajenos a sus contextos y circunscripciones territoriales.

Con la construcción de carreteras se va perdiendo la cohesión social, ya no existe el sentido del encuentro en las actividades colectivas, conversar, saludar, tomar resoluciones en las asambleas, existiendo un quemeimportismo en las comunidades por parte de un sector de la población, se han producidos cambios radicales, se va perdiendo lo comunitario, se va perdiendo el sentido de pertenencia, de autoestima; en el último censo hubo una auto identificación de las personas , en cierta medida todos se identifican que son indígenas de diversas nacionalidades y pueblos en las circunscripciones territoriales, como ser algo propio , es un empoderarse de su realidad, y que a través de la educación intercultural de alguna manera se da un endeble retorno a su cultura y modo de vida, como la añoranza de un pasado reciente y prístino; de un modo de vida en comunidad, en colectivo frente al individualismo.

2.5. Territorios Ancestrales

En los territorios ancestrales, existe legalidad en la medida son posesionarios ancestrales están definidos sus límites, sus territorios globales. Sin embargo, internamente se definen las circunscripciones territoriales por comunidades, en las cuales existe una distribución de la tierra individual para cada uno de sus miembros pese a que son territorios colectivos.

Por otra parte, se manifiestan prácticas de la sociedad mestiza el mercado del suelo y la venta entre actores de los mismos grupos humanos, rechazando al mestizo, aunque en la actualidad se acepta la venta y asimilación de los mismos y de poblaciones colonas en sus circunscripciones ya por matrimonios, o por compra de las tierras, el caso de Chuwiatyu, Sevilla Don Bosco, Taisha, Puyo, Sucua, Kiim, Sera, 31 de Agosto y Sash.

Estos grupos humanos con una visión externa, establecen negocios, realizan comercio, compran la pequeña producción de las comunidades, deforestan y comercializan madera, quienes compran a precios irrisorios y los venden a las ciudades en altos precios, cada vez las comunidades se van empobreciendo por la dependencia de productos externos a su modo de vida, se destruye su hábitat natural, se olvidan de las tradiciones cotidianas en el cultivo de la chacra, en la cual se sustentaba la producción alimenticia, ya no existe el territorio de caza y pesca, se ha modificado su paisaje; es un hábitat invivible con sus tradiciones comunitarias.

Razón por la cual se concibe al mundo indígena como de carácter sedentario y tiene que vender su fuerza de trabajo a quienes compraron su tierra. se genera un proceso de

desarraigamiento, emigrando la población joven a las ciudades; cuyo modo de vida difiere del mundo indígena, en el cual prima el dinero al no poder mantenerse en este estándar de vida; acabados los recursos de las ventas de sus predios emigran hacia otros territorios y circunscripciones territoriales de otros pueblos abandonando sus antiguas posesiones, normalmente son indígenas serranos quienes se apropian de estos predios como establecen negocios, formando un tipo de asentamientos similares a las tradicionales ciudades pequeñas colonas.

Las organizaciones regionales si bien están fortalecidas con un discurso de cohesión no intervienen en las circunscripciones territoriales en los conflictos excepto cuando se generan entre nacionalidades.

En el caso específico de cada nacionalidad son las organizaciones quienes intervienen para la superación de los conflictos en la medida son los dueños de las circunscripciones territoriales, en la cual en cada comunidad existe un micro gobierno, elegido en asamblea. La autoridad en las comunidades es entregada al síndico, quien imparte justicia entre sus congéneres en los conflictos domésticos siendo una forma de gobierno comunitario que ejerce y es respetado por los grupos poblacionales, como en la definición de sus actividades cotidianas orientadas al mejoramiento de la comunidad.

Así también representan ante las organizaciones, quienes en su momento han tomado resoluciones en las asambleas y ante sus representados las asociaciones de base.

Las organizaciones regionales, a través de sus parlamentos definen sus propias políticas, en relación con la protección, conservación y uso adecuado del suelo, bio diversidad como la difusión de la sabiduría ancestral, en la medida existe ciencia milenaria, como una cosmovisión indígena con una gran riqueza de los ciclos de vida en sus territorios. Todo este conjunto de prácticas y vivencias son una alternativa al mundo moderno, en su forma de ejercicio del poder local.

El mundo actual ha venido a corroer el modo de vida de las comunidades por cuanto influyen en el modo de vida comunitario, asumen patrones ajenos a sus contextos tradicionales: venden sus territorios a expresas extractivistas mineras, en su gran mayoría informales, quienes introducen maquinarias y destruyen el frágil equilibrio ecológico de sus entornos, paulatinamente destruyen los territorios ancestrales por los altos niveles de contaminación, deforestación, destrucción de hábitats y su bio diversidad, desbordan a los pueblos y nacionalidades, se crea un mundo imaginario de las bondades de la ciudad.

Con el reflejo de un mundo mestizo, sus ciudades, su tecnología. No obstante, al no tener una visión clara en las nuevas generaciones hacia dónde vamos es probable que se les quite todos sus territorios ancestrales, debido a la falta de coherencia de los líderes políticos comunitarios y de las nacionalidades, en el que hacer frente a la vorágine de la sociedad mestiza, que degrada, destruye, contamina.

Las políticas del estado frente a los pueblos y nacionalidades no funcionan, no hay un modelo y no hay respuesta a las nacionalidades y pueblos, su visión se constriñe solo a la rentabilidad de la explotación extractiva; considerando a los pueblos y nacionalidades como obsoletas en su modo de vida, su estructura social y sus manifestaciones, como el irrespeto a su bio diversidad y a los recursos renovables y no renovables, no hay una respuesta a los nuevos fenómenos y procesos.

Si bien existen planes de vida por circunscripciones territoriales, nacionalidades y pueblos no son una respuesta a los problemas que aquejan a las sociedades indígenas.

Se constituye en una necesidad, que el estado establezca y construya un nuevo sistema de hacer política, en la cual la corrupción corroe todas las instancias institucionales y del poder.

Las sociedades amazónicas deben autoconvocarse con el objeto de construir un nuevo sistema de gobierno, el pueblo debe dirigir a su pueblo, y que pueden sustentarse en las experiencias de otros países, en cómo se debe administrar las circunscripciones territoriales, como incidir en las políticas del desarrollo.

2.6. Ciudad Autónoma

Incluso se concibe en la necesidad de conformar dentro del territorio de la Zulay en sus 400 hectáreas una ciudad autónoma, en la cual se erigirá su propia forma de gobernar el territorio desde la visión de las nacionalidades y pueblos, en la que se exprese las características propias de los asentamientos humanos de las diversas nacionalidades, se manifieste su simbolismo e identidad que se desarrollaran a través de las interacciones que se construirán con el entorno; sus redes de relaciones al interior de la ciudad intercultural y con las circunscripciones territoriales en el interior de cada nacionalidad; cuyo objeto es recrear su cultura y modo de vida.

En la ciudad de pueblos y nacionalidades se establecerá su modo particular de gobernanza, independientemente de los GADs, se instaurará un sistema de gobierno y gobernanza, a partir del derecho consuetudinario en la que la asamblea de pueblos y nacionalidades decretará su propia estructura organizacional por territorio y nacionalidad, se establecerá su estatuto en el

que se instituya sus Leyes y Derechos que se ejercerán en la Ciudad como en sus territorios. El consejo de gobierno será el organismo mandante en su interior como en el exterior y en sus territorios, quien creará el régimen jurídico, las instituciones y políticas públicas, como las normativas para el ejercicio del poder, sus competencias y responsabilidades.

El estado central nada ha hecho por legalizar esta circunscripción territorial de la ex – hacienda Zulay, aduciendo la existencia de conflictos legales por la existencia de propietarios y deudas pendientes con él estado. Si bien reconoce y entrega la personería jurídica.

En un conversatorio con (Abel 2023), reconoce que la tierra, por derechos ancestrales la legitimamos como propia. Esto se debe a que fue el estado quien usurpo estos territorios, con el supuesto de tierras baldías, y concesionando las mismas a personas extrañas a nuestro contexto regional amazónico.

2.7. Procesos de marginalización

Los procesos migratorios, son consecuencia de la ausencia de atención por parte del Estado, GADS Parroquiales y Municipales, en las comunidades del hinterland amazónico, hacia las ciudades, en los aspectos de salud, educación, necesidades básicas insatisfechas, vivienda, trabajo.

Así también las nuevas generaciones consideran que están alejadas del mundo del desarrollo tecnológico y de las bondades de la ciudad, y que su modo de vida ha limitado la posibilidad de insertarse en los procesos de educación y conocimiento de otros aspectos diversos a los tradicionales que se desarrollan en sus comunidades, y que tienen acceso las sociedades mestizas.

Illianes 2022) menciona que en las comunidades no hay futuro, más allá de un matrimonio y sin posibilidades de ampliar el horizonte de vida. Por lo tanto, el imaginario de la juventud se derrumba cuando confronta la realidad en la cual sobreviven sus congéneres, cuando son tratados despectivamente, estigmatizados y no han podido insertarse en el mercado de trabajo, accediendo a una estrategia de supervivencia en sectores perimetrales de la ciudad del Puyo, Shell, Macas, Sucua.

Estrategias que se relacionan en ámbitos del reconocimiento como miembros de determinada nacionalidad, basada en principios de solidaridad, reciprocidad, y de apoyo entre los habitantes de la Ciudad. Sin embargo, en la Ciudad de Pueblos y Nacionalidades coexisten con otros grupos humanos, mismos que habitan en espacios constreñidos, individualizados en relación con el modo de vida comunitaria, viviendo procesos de adaptabilidad, y de estigmas

sociales por grupos y sociedades mestizas. El abandono de sus territorios colectivos lo único que les ha traído es desesperanzas. Sin embargo, aparece como una opción en la medida se reconstruyen símbolos y significados de identidad, de pertenencia, tratan de recrear su cultura e identidad, siendo esta ciudad como un pueblo dormitorio lugar en que habitan pese a las dificultades, de trabajo entendiéndose que sus trabajos son informales y temporales o en actividades de servicios.

En la década del 60, por las políticas implementadas por el estado en lo referente a crear asentamientos humanos de colonización, debido al supuesto de tierras baldías se opta por el modelo de producción de mono cultivo de pasto y ganadería en los pequeños núcleos urbanos emergentes que tienen presencia de colonos, y en las diversas comunidades; lo que permitió en una primera instancia que los hijos de los mismos tengan acceso a una educación secundaria, formándose muchos como docentes, que posteriormente incidirán en la formación de los niños y jóvenes en sus comunidades, ya como educadores interculturales bilingües, como docentes en los colegios implementados por las misiones.

Sin embargo, desde la década del 90 existe una tendencia a que los hijos de esta generación comiencen a tener acceso a la educación universitaria, en la medida sus padres tienen otra visión del mundo y consiguientemente en lo referente a la educación; tanto es así que ahora existen profesionales en los diversos campos del saber.

La nueva generación en la década del 2000, señala que ya no es posible vivir en el pasado, que su modo de vida está agotado, su entorno se ha empobrecido ya no hay animales de caza, no hay pescado en los ríos, se ha incrementado la población, ya no hay tierras para formar nuevos asentamientos humanos, no hay fuentes de trabajo en las comunidades; en algunos sectores se dedican a la minería artesanal, y en las zonas con acceso vial se ha deforestado en una forma brutal por la tala indiscriminada, la presencia de empresas madereras, mineras y petroleras (como es el caso de Santa Cecilia de Villano en Pastaza, Warints en Limón Indanza, Morona Santiago etc.

2.8. Abandono de las comunidades

Resulta oportuno entender la perspectiva de los jóvenes comienzan a abandonar sus comunidades, para lo cual una residente de la zona nos explicó lo siguiente:

No podemos vivir en el pasado, necesitamos trabajar, necesitamos dinero para poder vivir y educar a nuestros hijos; mira el sacrificio para sacar un gramo de oro (Río Bobnaza, Piatua, llushin, Pastaza, Oglan), todo el día entre cinco hemos sacado 7 gramos de oro, se vende a 40

dólares, y eso tenemos que dividirlo para quienes hemos trabajado, aparte los gastos de combustible para el peke peke, el galón nos cuesta 12 dólares, porque hay que trasladarlo a espaldas y luego surcar con la canoa hasta el sitio de lavado del oro, la alimentación, nos enfermamos en forma permanente ya que implica pasar un promedio de 6 horas en el agua, y la lluvia, el oro no está ahí a la vuelta; por lo tanto equivale a un jornal trabajando en otras actividades como en la Construcción, eso saca mi hijo en el Puyo sin sufrir.

Sin embargo, cuando salimos a la ciudad de Puyo ya sea para trabajar o para estudiar siempre se genera un discrimen social, no hay lugares para vivir, somos excluidos en todo sentido excepto para trabajos agropecuarios o para peones en las construcciones.

Las habitaciones son cuartuchos con un baño para todos los que vivimos arrendando, en los colegios nos señalan que somos “nativos indígenas” y que hacemos en la ciudad, nos sentimos excluidos, somos segregados y estigmatizados. (Teresa Shiguango, representante comunitaria de la hacienda Zulay, Pastaza, junio 2022)

Kaztman & Retamoso (2005), señalan que es típico de las ciudades capitalistas el aislamiento y distanciamiento social, manifestando desigualdades señalando la existencia de nodos de pobreza entre los ciudadanos urbanos y rurales.

Por lo señalado hemos considerado la necesidad de formar barrios en zonas que no viven los ciudadanos mestizos, a orillas del río Puyo, en el sector denominado la isla o en las periferias de la ciudad en el sector denominado de las palmas, formando pequeños núcleos poblacionales nativos en función de relaciones de parentesco y de donde provenimos y en la cual podemos establecer redes de relaciones con el objeto de poder mantener lazos de reciprocidad y de apoyo.

Kaztman & Retamoso (2005), por su parte la existencia de una sociabilidad informal, en la cual el aislamiento establece redes de relaciones e interacciones en el lugar en que se habita, como en el mercado de trabajo, en la cual se puede establecer un capital social, colectivo y cívico. Sin embargo, al no caber en estos lugares se recurre a buscar donde ubicarse con el objeto de acceder a un lote de terreno que en principio son de paisanos que han vivido en estos sectores aledaños a los enclaves sin accesos y peor aún los servicios básicos. Estos predios aparentemente baratos, muchas veces no son convenientes debido a lo limitado de nuestros ingresos, haciendo factible la posibilidad de un lugar para poder sobrevivir.

Abramo (2012) es muy claro en señalar la existencia de una lógica del estado, del mercado y de las necesidades; lo que obliga a buscar nichos en donde se realiza el reconocimiento entre

congéneres, frente a los otros en la medida que nos reconocemos, tenemos el mismo idioma, como la existencia de mercados informales del suelo.

Evidentemente se manifiesta una segregación residencial; en que incluso se crean segmentaciones sociales; así también la relación laboral es precaria e inestable.

En ese sentido se puede señalar que, los asentamientos existentes permiten la construcción de símbolos e identidad, existe una recuperación de la auto estima, y se recrea un sentimiento de pertenencia.

Schettini et al., (2012), señala que el consumo de suelo urbano permite la recreación de las culturas indígenas en la cual se genera participación simbólica, como se manifiesta una tendencia a la construcción de nuevas tendencias en la configuración de nuevas identidades, en la medida provienen de diversos contextos regionales y micro regionales con identidades y pertenecía diversa.

El proceso de aculturación de las sociedades indígenas y su impacto ha sido un fenómeno que realmente rompe con el modo de vida comunitario, aparece el individualismo y la lucha por la supervivencia; integrándose por el desarrollo tecnológico a fracturar su estructura social y de parentesco, entendiéndose que sin embargo se establecen un gran sentido de pertenecía y arraigo en estos asentamientos que emergen.

En la actualidad se manifiesta una tendencia a la confrontación entre las poblaciones que habitan en el hinterland regional, y las nuevas generaciones obnubilados por el desarrollo de las tecnologías, abandonando sus comunidades ancestrales; trasladándose hacia enclaves urbanos y ciudades emergentes.

Pradilla (2014), señala, la existencia de diversas estructuras económicas, sociales, culturales, políticas que se manifiestan en diversas sociedades heterogéneas, y su relación con las sociedades existentes (etnias) y sus diferencias en sus condiciones de desarrollo, ya por sus diferencias geográficas, medio ambientales, territoriales, que se configuran en estos procesos.

Los asentamientos humanos existentes en los enclaves urbanos emergentes son básicamente formados en los internados de la Misión Dominicana, Salesiana y Evangélica, quienes configuran la matriz en defensa de sus territorios frente, a la presencia de la población colona, con la trans-población de poblaciones indígenas de la región de la sierra quienes ejercen presión en el entorno de las grandes haciendas serranas, y a las políticas de reforma agraria implementada por el estado.

En la Región amazónica básicamente en la década del 60, se opta por el modelo de política de construcción de fronteras vivas con el objeto de consolidar los territorios del estado y la construcción de la sociedad nacional, bajo el argumento de territorios baldíos y que sin embargo estaban habitados por una diversidad de pueblos y nacionalidades. El estado era conocedor de dicha problemática sin embargo se consideró a las poblaciones nativas indígenas, como grupos humanos inferiores, para lo cual fueron las misiones quienes se encargaron desde la conquista y colonización de enrumbarles hacia un proyecto civilizatorio ajeno a su cultura y tradiciones a través de los internados.

2.9. Ámbito espacial

Los pueblos y nacionalidades en el hinterland amazónico habitan en grandes espacios territoriales, siendo itinerantes y semi sedentarios, su vida se basa en su estructura social y relaciones de parentesco, quienes construyen sus asentamientos en función de la capacidad de carga del bosque como extensión de su espacio vital, grupos familiares nucleares, quienes constituyen redes de asentamientos humanos en el territorio, y sus relaciones e interrelaciones que se basan en actuaciones colectivas como es la asamblea, misma que nace como forma de tomar las resoluciones en relación a su comunidad, basada en principios establecidos por el tutelaje de las Misiones, católicas o evangélicas en los internados y reducciones en las circunscripciones territoriales; y de la política del estado en el reconocimiento de las mismas a través de la formación de Asociaciones, Federaciones y Confederaciones, u organizaciones de primera, segunda y tercer orden en sus circunscripciones territoriales y por nacionalidades.

En la Ciudad de Pueblos y Nacionalidades, diversos grupos humanos coexisten en espacios constreñidos e individualizados, en contraste con el modo de vida comunitario tradicional. Estos habitantes enfrentan procesos de adaptabilidad y estigmatización social por parte de las sociedades mestizas. El abandono de sus territorios colectivos ha resultado en una profunda desesperanza, ya que "no han podido insertarse en el mercado del trabajo, siendo este un mecanismo de integración social y económica de los diversos actores sociales" (Herzer et al. 2011).

La coexistencia en estos entornos urbanos restringidos refleja las dificultades que enfrentan estas comunidades para mantener sus prácticas culturales y formas de organización social. Según Acosta (2013) migración a las ciudades no solo implica un cambio físico, sino también una transformación en las dinámicas sociales y económicas, lo que a menudo resulta en la pérdida de identidad y cohesión comunitaria.

Además, Herzer et al. (2011) destacan que la falta de integración en el mercado laboral perpetúa la marginalización de estos grupos, exacerbando las desigualdades sociales y económicas. Esta situación subraya la necesidad de políticas inclusivas que reconozcan y apoyen las especificidades culturales y sociales de las comunidades indígenas y mestizas en contextos urbanos.

En ese sentido la identidad cultural colectiva, es una percepción en la medida se reconocen, se relacionan entre estos, superan la violencia e interactúan a través de resoluciones de convergencia y concertación cuyo objeto es su lucha reivindicativa y de resistencia frente a los poderes del estado.

Capítulo 3. Metodología

Esta investigación se enmarca en un paradigma sociocrítico, el cual se enfoca en la transformación social y la emancipación a través de la reflexión crítica y la acción colectiva. Este enfoque destaca la importancia de comprender y cuestionar las estructuras de poder y las desigualdades presentes en los contextos culturales y sociales de las personas que habitan la exhacienda Zulay.

Para lograr esto, fue necesario una integración activa y crítica de las relaciones entre las personas y sus entornos físicos y sociales. Entendiéndose esto, como una forma de entender cómo las personas construyen el espacio, razón por la cual el levantamiento de información resultó inherente al desarrollo de la investigación tanto a través de encuestas como entrevistas.

El enfoque de investigación está basado en métodos mixtos:

3.1. Métodos cuantitativos

En primera instancia se aborda en análisis cuantitativo, para lo cual se realizaron una serie de encuestas a los habitantes de la exhacienda Zulay, de esta forma se determinaron datos estadísticos descriptivos de la caracterización sociodemográfica de los habitantes de la hacienda Zulay como por ejemplo la edad, género, autoidentificación, rango de ingresos económicos percibidos, tipo de vivienda, entre otros.

Dado que se trataba de un territorio con una dinámica no regularizada, como una invasión, no se disponía de un registro público-administrativo que definiera el número de habitantes o viviendas existentes en la hacienda para el año 2022. En consecuencia, al no conocer el universo de personas o viviendas, se planteó un levantamiento de información mediante encuestas basadas en un muestreo no probabilístico por conveniencia. Este enfoque tuvo como objetivo recabar la mayor cantidad de observaciones posibles para generar un perfil de sus habitantes, aunque los resultados no tuvieran un grado de significancia estadística conocido.

3.1.1. Encuesta

Se construyó un instrumento conformado por 16 preguntas que fueron aplicadas a una muestra no probabilística por conveniencia de 94 personas residentes en los diferentes barrios informales pertenecientes a la hacienda Zulay. Posteriormente, con el objetivo de entender una la dinámica de apropiación migratoria (origen – destino) se realizó la misma encuesta a 123 personas de asociaciones pertenecientes a la parroquia Shell, y que corresponden a los sitios originarios de las personas que posteriormente se consolidaron en la hacienda Zulay.

La encuesta se clasificó en 4 aspectos de interés que se detallan en la siguiente tabla:

Tabla 3.1. Clasificación de la encuesta semiestructurada en 4 dimensiones de interés

Dimensión	Número	Variable	Tipo de Variable	Respuestas
Socio demográficas	1	Comunidad / Pueblos y Nacionalidades	Nominal	Caracteres
	2	Nombre y apellido	Nominal	Caracteres
	3	Edad	Discreto	Números enteros positivos
	4	Sexo	Binario	1) Masculino 2) Femenino
	5	Número de hijos	Discreto	Números enteros positivos
	6	Nivel de educación	Ordinal	0) No tiene 1) Primaria 2) Secundaria 3) Tercer nivel
Económicas	7	Actividad laboral	Nominal	1) Agropecuaria 2) Construcción 3) Guardia seguridad 4) Quehaceres domésticos 5) Sector público 6) Comercio
	8	Nivel de ingresos	Escalar	Números reales positivos
	9	Nivel de egresos	Escalar	Números reales positivos
	10	Tenencia de la tierra	Ordinal	0) No tiene 1) Urbana – (Escrituras) 2) Rural
	11	Tenencia de escrituras	Binario	0) No tiene 1) Si tiene
Acceso a servicios básicos	12	SB. Accesibilidad / Vías	Ordinal	0) No tiene 1) Asfalto / Adoquín 2) Lastrado 3) Sendero / C. herradura
	13	SB. Agua	Binario	0) No tiene 1) Si tiene

Dimensión	Número	Variable	Tipo de Variable	Respuestas
	14	SB. Alcantarillado	Binario	0) No tiene 1) Si tiene
	15	SB. Energía Eléctrica	Binario	0) No tiene 1) Si tiene
Condiciones migratorias	16	Migración familiar	Ordinal	0) No aplica 1) Educación 2) Trabajo 3) Otros

Elaborado por el autor

La encuesta fue ejecutada entre el 17 y 20 de diciembre del 2022 para los habitantes de la exhacienda Zulay; y entre el 15 de abril y 12 de mayo de 2023 para los habitantes de la parroquia Shell. Para el desarrollo de este ejercicio se solicitó el apoyo y permiso de los principales representantes comunitarios, jefes políticos. Además, se les solicitó su apoyo para poder participar en las diferentes reuniones de las comunidades y asociaciones para proceder con la entrega de las encuestas a cada persona que asista y desee voluntariamente llenar los formularios de forma manual.

Una vez que se realizaron las encuestas, los resultados de cada hoja física fueron sistematizados y tabulados en una matriz de Excel para su estandarización y posterior análisis estadístico descriptivo.

3.2. Métodos cualitativos

Por otra parte, en lo que respecta al análisis cualitativo, se planteó una serie de entrevistas a los actores sociales que residían en la exhacienda con el fin de recabar información más profunda sobre sus percepciones y modos de vida, y así comprender la cosmovisión de estas personas. Este enfoque permitió obtener una perspectiva más detallada y contextualizada de sus experiencias y realidades cotidianas, enriqueciendo así el entendimiento integral del contexto social de la exhacienda.

3.3. Métodos Espaciales

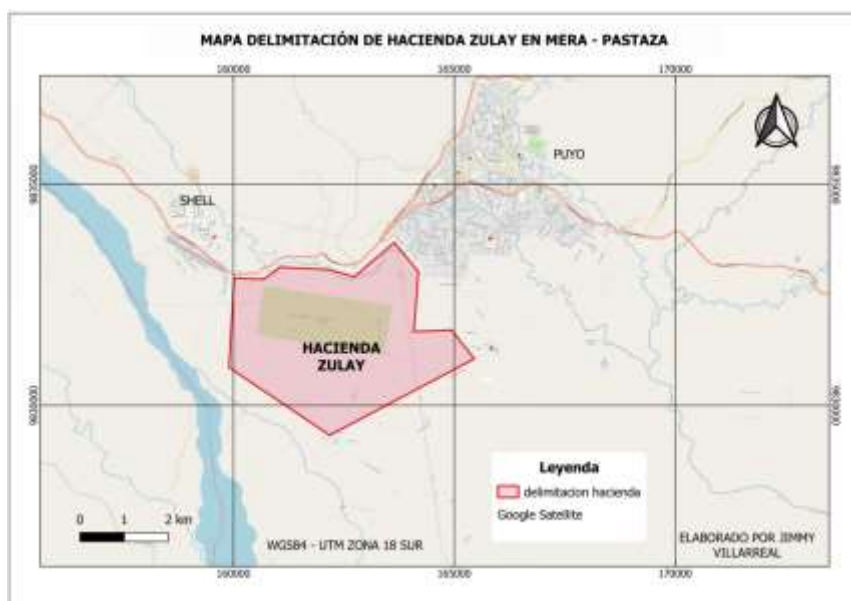
Finalmente, en lo que respecta al análisis espacial, se plantearon los métodos de localización y distribución. A través de fuentes secundarias se pudo acceder a un levantamiento topográfico el cual delimitaba los linderos (preliminares) de cada uno de los barrios que actualmente

conforma la exhacienda Zulay, Dicha información fue procesada y trasformada en el software QGIS para su posterior representación y proyección espacial.

3.3.1. Descripción del área de estudio (Localización)

Para definir y describir el área de estudio, en un primer momento fue necesario localizar y delimitar espacialmente el perímetro que conforma la exhacienda Zulay, para lo cual se utilizaron fuentes de información secundaria y se tomó como referencia los límites de que se indican en el Acta 165 del 19 de julio del 2012 en la cual se delimitan los linderos de forma explícita del complejo Arqueológico Zulay (GAD Cantonal Mera 2012), para esta actividad se utilizó el programa QGIS, dibujando la delimitación del complejo arqueológico el resultado se puede observar en el siguiente mapa

Mapa 3.1. Ubicación del área de estudio

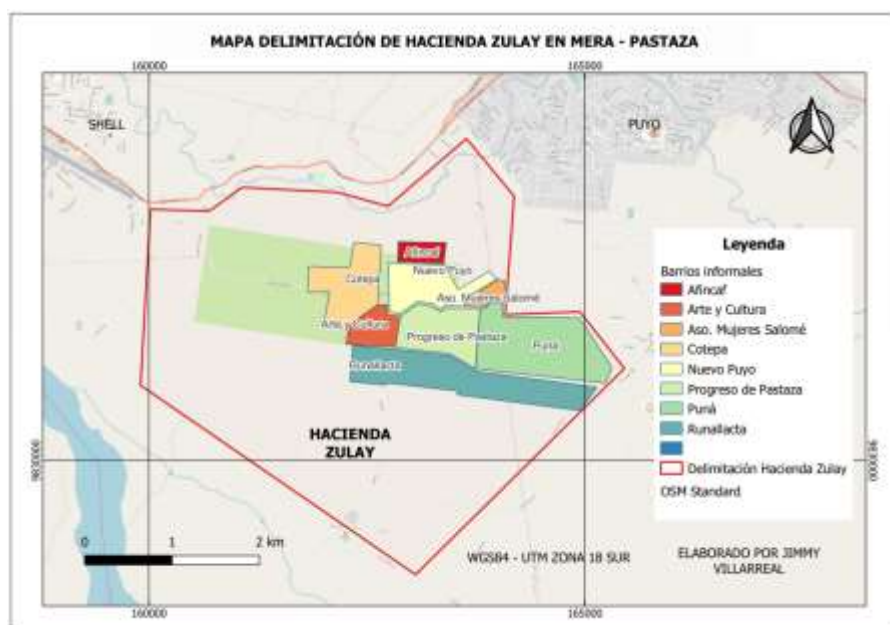


Elaborado por el autor.

Sobre esta misma línea, fue necesario delimitar la forma en que se distribuyen las y los habitantes dentro de la hacienda. Para este punto del desarrollo de la metodología resulta necesario indicar que en este sitio convergen una serie de Pueblos y Nacionalidades como los: Kichwa, Shuar, Andoas, Zaparo, Shiwiar, Achuar, Huaorani y otras más de la sierra ecuatoriana, por esa razón se habla de una “Ciudad intercultural de Nacionalidades y Pueblos”.

En este contexto, Vásquez, (2010b) en su tesis de pregrado, realizó una primera aproximación de la forma en la que se distribuyen los barrios y cooperativas que se encuentran ubicadas en este sector, obteniendo así el siguiente mapa:

Mapa 3.2. Distribución de las cooperativas en la hacienda Zulay



Elaborado por el autor.

Cabe mencionar que tanto la información del Censo de Población y Vivienda del año 2010 (por sectores censales) y su división político-administrativa, no consta con la delimitación de estas comunidades, esto significa que prácticamente no se dispone de información oficial (registros administrativos), verificada y real de la situación y distribución espacial del sector.

El desarrollo de este apartado metodológico presentó una serie de desafíos, principalmente debido a la falta de información y registros oficiales, así como a la situación de irregularidad en la exhacienda y la compleja situación social y conflictiva que viven sus habitantes. Es importante destacar que el trabajo de investigación de esta tesis, desde el análisis espacial, proporciona una serie de bases y soportes que permiten conceptualizar de forma gráfica la ubicación de la hacienda Zulay, su delimitación, y la distribución y división de sus barrios en su interior, lo cual será útil para investigaciones futuras.

3.3.2. Áreas de influencia Exhacienda Zulay (Distribución)

Las ciudades de Puyo y Shell tienen un papel crucial como áreas de influencia directa e indirecta para las comunidades indígenas de la región. Estos asentamientos no solo representan centros urbanos en constante crecimiento, sino también puntos de atracción para las personas que buscan oportunidades educativas y laborales fuera de sus comunidades de origen. La migración interna hacia estas ciudades conlleva una serie de cambios significativos en la dinámica social y cultural de las comunidades. Por tal motivo, los miembros de estas comunidades al trasladarse a ciudades como Puyo y Shell se enfrentan a una serie de desafíos

que incluyen la adaptación, la preservación de sus tradiciones en un contexto culturalmente diverso y la búsqueda de un equilibrio entre la modernidad y su herencia cultural. Por lo tanto, la migración interna no solo implica un cambio geográfico, sino, también un proceso de transformación de identidad social para quienes se desplazan.

Así, bajo estas premisas, se pueden obtener datos descriptivos de la conformación de barrios su extensión en superficie y su inherente interrelación entre la exhacienda Zulay y las ciudades mencionadas.

La exhacienda Zulay se encuentra a 3 kilómetros de la ciudad del Puyo, a través de la Avenida Luis Jácome. La distancia a la ciudad de Shell es de aproximadamente 4 kilómetros por la misma vía. Por esta razón, se podría considerar privilegiada la ubicación de la exhacienda, ya que su dinámica territorial podría convertirla en una zona puramente residencial con las características de una ciudad dormitorio, mientras que en los centros poblados consolidados se pueden mantener las actividades productivas y laborales.

En lo que respecta a las extensiones territoriales la superficie total de la hacienda es de 1621,35 hectáreas, de esta superficie las efectivamente ocupadas por asociaciones y barrios corresponde a un total de 404,27 ha que se distribuyen de la siguiente manera:

Tabla 3.2 Barrios / Asentamientos y extensión respecto al área de estudio de la hacienda Zulay

Barrio / Asentamiento	Área [ha]	Porcentaje
Runallacta	93,65	23,17%
Puná	117,07	28,96%
Progreso de Pastaza	48,73	12,05%
Arte y cultura	22,46	5,56%
Aso. Mujeres Salomé	10,21	2,53%
Nuevo Puyo	46,44	11,49%
Cotepa	51,12	12,65%
Afincaf	14,58	3,61%
Total	404,27	100,00%

Elaborado por el autor.

Capítulo 4. Resultados

El liderazgo en la Hacienda Zulay ha sido fundamental en la organización y defensa de este territorio. Diversas nacionalidades indígenas, entre ellas los Kichwa, Shuar, Achuar, Huaorani, Andoas, Zaparo, y Shiwiar, conforman esta región. Estos grupos han desempeñado un papel crucial en la preservación de sus culturas y la gestión de sus territorios, enfrentándose a desafíos tanto internos como externos. La metodología empleada en esta investigación destaca la importancia de estas comunidades y su liderazgo en la estructuración y defensa de sus territorios (GAD Cantonal Mera 2012).

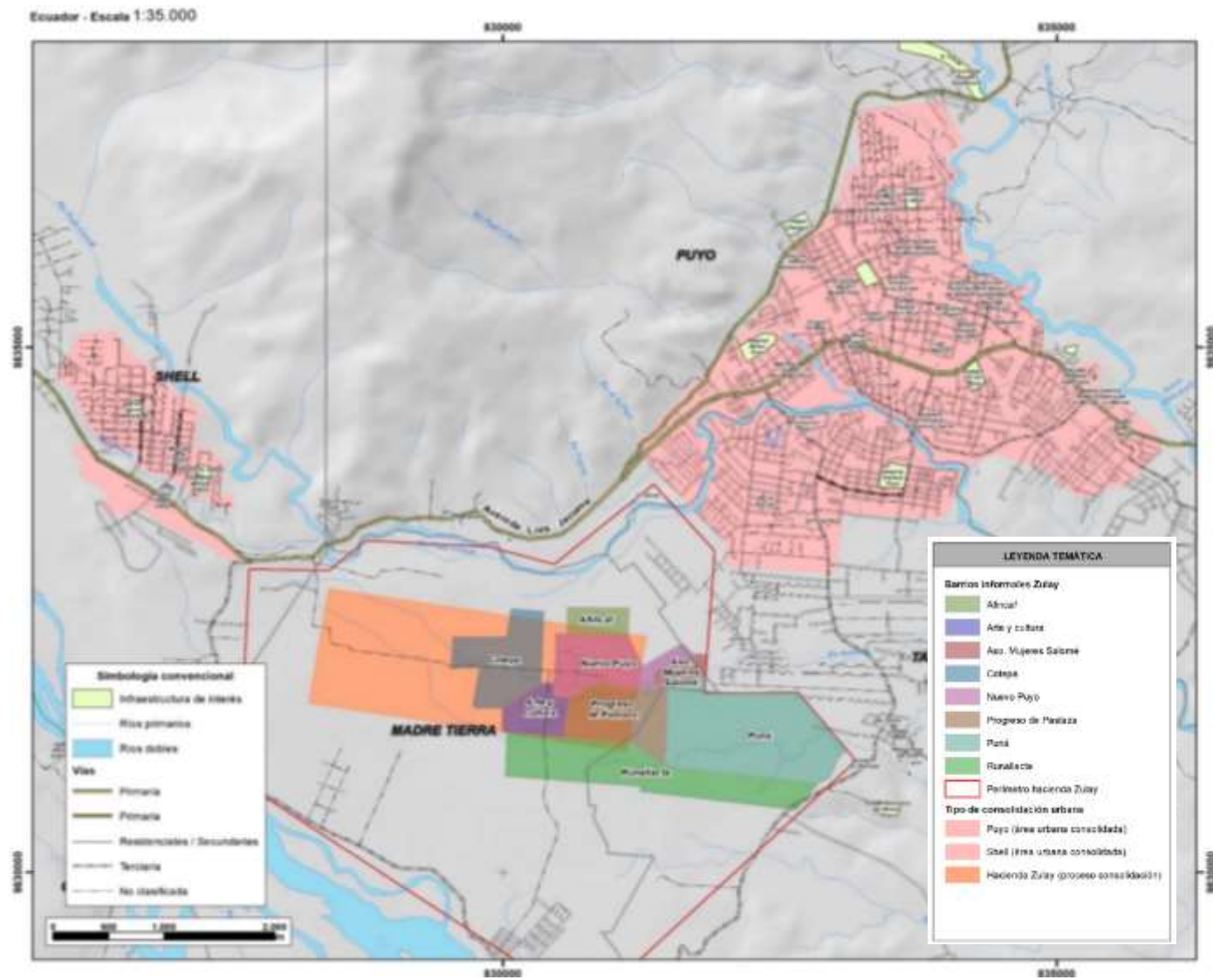
El mapa de áreas de influencia de la Hacienda Zulay proporciona una visión detallada de cómo están distribuidos los diferentes barrios dentro de la hacienda.

- **Barrios más antiguos:** Los barrios más antiguos se encuentran en la parte central y norte del mapa. Estos incluyen asentamientos iniciales de las nacionalidades Kichwa y Shuar.
- **Barrios más nuevos:** Las áreas de expansión más recientes están ubicadas en las periferias, principalmente al sur y este. Estas zonas han crecido debido a la migración interna y la presión por el acceso a tierras.

Otro de los puntos importantes que detallar corresponden a las áreas y porcentajes de ocupación:

- La Hacienda Zulay tiene una superficie total de 16,213.5 hectáreas. De este total, aproximadamente 4,042.7 hectáreas están ocupadas por asociaciones y barrios.
- Los barrios más densamente poblados ocupan alrededor del 25% del área total, mientras que las zonas de ocupación más reciente representan un 15%.

Mapa 4.1. Áreas de influencia Hacienda Zulay



Elaborado por el autor.

Las ciudades de Puyo y Shell tienen un papel crucial como áreas de influencia directa e indirecta para las comunidades indígenas de la región. Estos asentamientos no solo representan centros urbanos en constante crecimiento, sino también puntos de atracción para las personas que buscan oportunidades educativas y laborales fuera de sus comunidades de origen. La migración interna hacia estas ciudades conlleva una serie de cambios significativos en la dinámica social y cultural de las comunidades. Por tal motivo, los miembros de estas comunidades al trasladarse a ciudades como Puyo y Shell, se enfrentan a una serie de desafíos que incluyen la adaptación, la preservación de sus tradiciones en un contexto culturalmente diverso y la búsqueda de un equilibrio entre la modernidad y su herencia cultural. Por lo tanto, la migración interna no solo implica un cambio geográfico, sino, también un proceso de transformación de identidad social para quienes se desplazan.

4.1. Resultados de las encuestas

En base a lo descrito en el apartado metodológico, se realizó la tabulación y análisis estadístico que permite entender de forma clara las principales características sociodemográficas, económicas y de accesibilidad a servicios básicos de las personas residentes de la hacienda Zulay y de la parroquia Shell.

Se considera importante la parroquia Shell por su ubicación, que tiene una distancia aproximada de 4 kilómetros de la hacienda Zulay, y que ha sido históricamente un centro de atracción para migrantes indígenas y mestizos debido a su relativa cercanía y a las oportunidades laborales y educativas que ofrece.

En ese contexto, la metodología de esta investigación consideró la parroquia Shell para obtener un panorama más completo de las dinámicas migratorias y de ocupación territorial. Las encuestas y entrevistas realizadas en Shell permitieron identificar las características de los migrantes antes de su desplazamiento, brindando información valiosa sobre las causas y consecuencias de la migración interna hacia la hacienda Zulay

4.2. Resultados Hacienda Zulay

4.2.1. Características sociodemográficas

a) Género

La muestra se compone de un total de 94 personas encuestadas, de las cuales 73 son de sexo masculino (78%) y 21 de sexo femenino (22%). Esta distribución refleja la predominancia de hombres en las áreas estudiadas y las limitaciones encontradas para

encuestar a mujeres. La elección de una muestra no probabilística se justificó por la disponibilidad y la accesibilidad de los encuestados en el momento de la recolección de datos. En muchos casos, las mujeres no estaban presentes o no estaban autorizadas a proporcionar información debido a normas culturales y sociales prevalentes en la comunidad.

Esta disparidad de género en la muestra subraya la necesidad de considerar las dinámicas de género y las barreras que enfrentan las mujeres para participar en estudios y encuestas en contextos rurales y marginales.

Gráfico 4.1. Distribución de género



Elaborado por el autor.

b) Edad

La edad promedio del grupo de personas encuestadas es de 49 años, lo que indica que gran parte del grupo que participó de este proceso pertenece a un grupo etario considerado como adulto. A continuación, se presentan las estadísticas descriptivas complementarias.

Tabla 4.1. Estadísticas descriptivas según su edad

Estadísticas descriptivas	Edad [años]
Promedio	49
Desviación Estándar	13,91
Mediana	48
Moda	65
Máximo	85

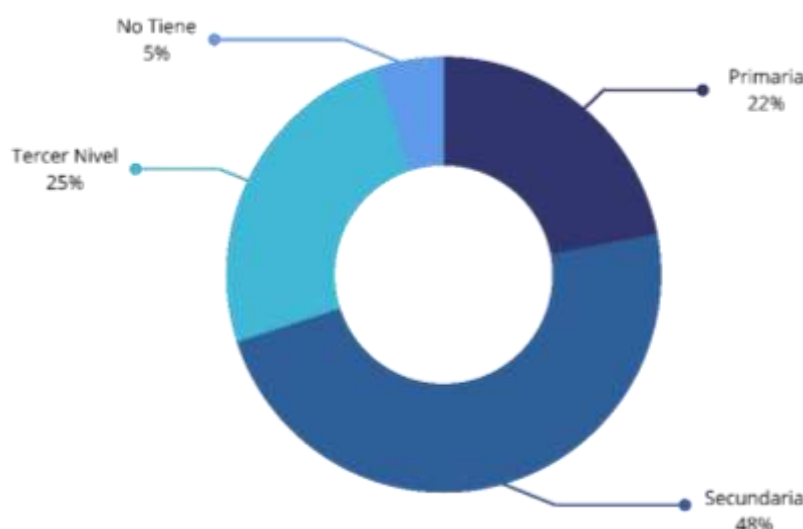
Mínimo	18
--------	----

Elaborado por el autor.

c) Nivel de educación / estudios

Respecto al nivel de educación se observa que el 47.87% de personas que fueron encuestadas obtuvieron un nivel de instrucción formal de estudios secundarios (45 personas), seguidos por un 24.47% de personas que poseen un título de tercer nivel (23 personas) y finalmente personas que alcanzaron un nivel de formación primaria (21 personas) o inclusive que no poseen ningún tipo de estudio (5 personas) con un 22.34% y 5.32% respectivamente.

Gráfico 4.2. Distribución del nivel de educación

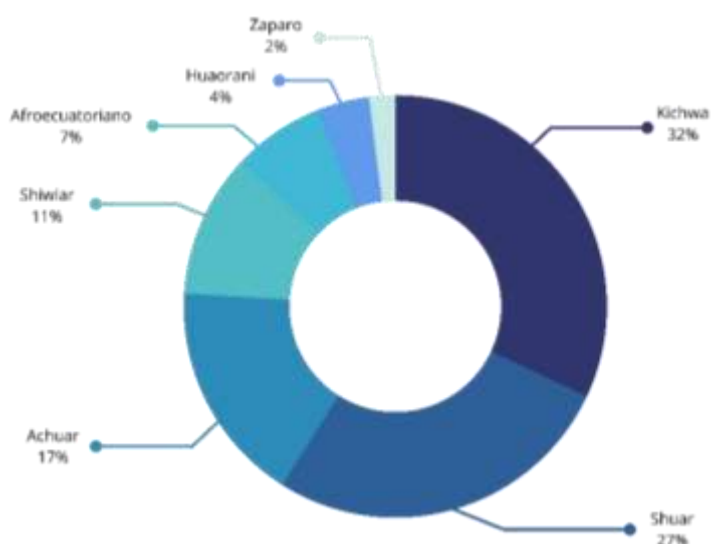


Elaborado por el autor.

d) Autoidentificación cultural

En base a la encuesta se puede observar que la autoidentificación cultural predominante en la hacienda Zulay les corresponde la Pueblo y Nacionalidad Kichwa con un 31.97% de participación respecto a la totalidad de participantes, en segundo lugar, se encuentra los Shuar con un 26.60% de participación, en tercer lugar, los Achuar con 17.02% y finalmente los Shiwari, Afroecuatoriano, Huaorani y Zaparo con un 10.64%, 7.45%, 4.26% y 2.13% respectivamente.

Gráfico 4.3. Distribución de la autoidentificación cultural



Elaborado por el autor.

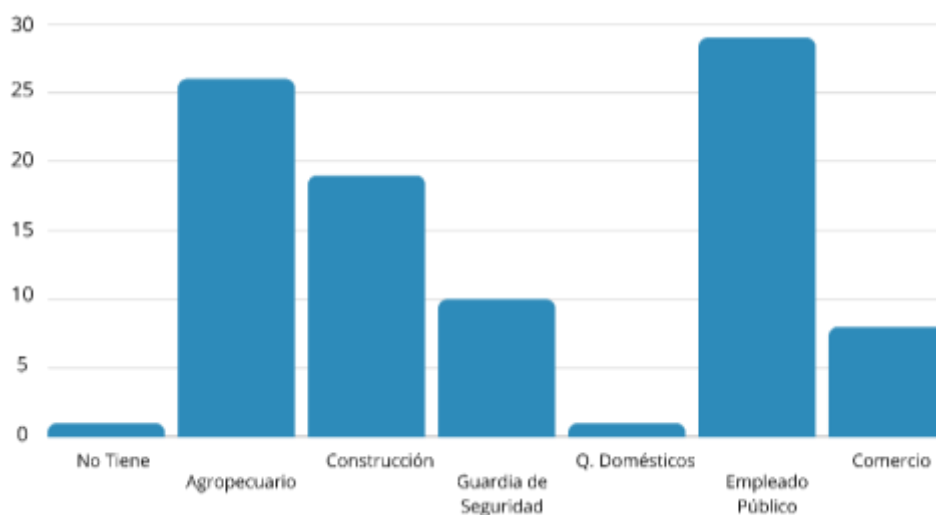
Esta grafica de pastel permite evidenciar claramente que en la hacienda Zulay convergen una serie de pueblos y nacionalidades con diferencias y tradiciones culturales bien marcadas.

4.2.2. Características económicas

a) Principal actividad económica

En base al histograma se puede observar que la principal actividad económica es lo relacionado a las actividades del servicio público con un 30.85% del total de personas encuestadas, seguidas por personas que trabajan en actividades agrarias con un 27.66%.

Gráfico 4.4. Distribución de actividades económicas



Elaborado por el autor.

b) Ingresos y egresos económicos

En la siguiente tabla se puede observar los principales resultados de las estadísticas descriptivas de los ingresos y egresos económicos que fueron recopilados en las encuestas realizadas.

Tabla 4.2. Estadísticas descriptivas de ingresos y egresos económicos

Estadísticas descriptivas	Ingresos mensuales	Egresos mensuales
Promedio	\$ 566,13	\$ 547,85
Desviación Estándar	\$ 330,61	\$ 305,20
Mediana	\$ 450,00	\$ 450,00
Moda	\$ 800,00	\$ 800,00
Máximo	\$ 1500,00	\$ 1500,00
Mínimo	\$ 0,00	\$ 0,00

Elaborado por el autor.

En términos generales un habitante promedio que reside en la hacienda Zulay gana unos \$566.13 dólares y gasta unos \$547.85 dólares, el valor más alto es de \$1500 y el más bajo de \$0. Respecto a la desviación estándar de la muestra los resultados indican que tiene un valor por encima de los \$300,00 lo cual indica que el rango de valores entre los máximos y mínimos representa un espectro considerablemente amplio. Connotando que el levantamiento podría complementarse en investigaciones futuras.

c) Tenencia de la tierra

Una forma de determinar si la hacienda Zulay y las diferentes construcciones que se han desarrollado hasta la fecha son de carácter formal o informal es a través de su catalogación por parte de los propios encuestados.

En este sentido el 76.60% de personas consideran que el terreno sobre el cual se encuentran ubicadas sus residencias es de tipo rural mientras que el 23.40% considera que es de tipo urbano

Tabla 4.3. Percepción sobre el tipo del suelo

Tenencia	Frecuencia	Porcentaje
Urbana	22	23,40%
Rural	72	76,60%

Tenencia	Frecuencia	Porcentaje
Total	94	100,00%

Elaborado por el autor.

Adicionalmente, se puede observar que el 91.49% de personas encuestadas indican que no poseen ningún documento de carácter legalizado que indique la tenencia del terreno o vivienda en la cual reside. Este resultado es un claro indicador que la informalidad y la apropiación de la hacienda Zulay fue de carácter invasivo.

Tabla 4.4. Evaluación de documentación de legalización de tierras

Escrituras	Frecuencia	Porcentaje
No tiene	86	91,49%
Si tiene	8	8,51%
Total	94	100,00%

Elaborado por el autor.

d) Valor de la vivienda

A pesar de que el 91% de los residentes de la hacienda Zulay no cuentan con un título de propiedad debidamente registrado, la compraventa de terrenos y la lotización en esta zona se ha venido realizando de forma continua. Al consultar a las personas encuestadas se observa que en promedio han pagado por el valor de su terreno la cantidad de \$3.263,51 dólares e inclusive han llegado a cancelar una cantidad de \$15.000,00 en aquellas zonas que se encuentra relativamente mejor servidas en toda la hacienda. En el siguiente cuadro se puede observar las principales cifras de interés.

Tabla 4.5. Estadísticas descriptivas del valor de la vivienda

Estadísticas descriptivas	Valor del terreno
Promedio	\$ 4.329,78
mediana	\$ 2.750,00
moda	\$ 2.000,00
desviación estándar	\$ 3.624,55
máximo	\$ 15.000,00
mínimo	\$ 1.000,00

Elaborado por el autor.

4.2.3. Acceso a servicios básicos

Según la CEPAL (2022), los servicios básicos son todos aquellos suministros considerados indispensables o primarios para la vida en una sociedad moderna, esto principalmente porque sostienen las bases sociales, económicas y productivas del propio modelo de vida humano.

Para que existan los servicios básicos debe existir una serie de obras e infraestructuras que generalmente son administrados por instituciones públicas que regulan y establecen sus precios de comercialización. Sin embargo, para que exista tal modelo de distribución es necesario que la situación de legalidad y formalidad se encuentre presente, ante esto se decidió encuestar a las personas sobre el acceso a los servicios básicos más indispensables para un buen desarrollo de vida como el caso del acceso a una infraestructura vial, acceso a agua y el acceso al suministro eléctrico.

Tabla 4.6. Accesibilidad a vías

Accesibilidad Vías	Frecuencia	Porcentaje
No tiene	4	4,26%
Asfalto / Adoquín	2	2,13%
Lastrado	83	88,30%
Sendero / Camino de herradura	5	5,32%
Total	94	100,00%

Elaborado por el autor.

Tabla 4.7. Acceso a servicios básicos

Servicios básicos	Si	No	Total	Porcentaje si	Porcentaje no
Agua	39	55	94	41%	59%
Energía Eléctrica	86	8	94	91%	9%

Elaborado por el autor.

De las tablas previas se puede observar que el 88,30% de las personas residentes en la hacienda tienen acceso a vías de carácter "lastrado", conformadas únicamente por el uso de maquinaria pesada, sin ninguna clase de planificación ni ordenamiento territorial. Tan solo un 2,13% de las personas encuestadas cuentan con acceso a una vía adoquinada.

Paralelamente, casi el 60% de las personas no cuentan con acceso a agua potable en sus hogares. Cabe destacar que el acceso existente al agua proviene de pozos y del estero más cercano, sin recibir ninguna clase de tratamiento de potabilización; por ende, solo es utilizada para labores de limpieza. El agua de consumo para los habitantes de la hacienda Zulay, en cualquiera de los casos, llega a la zona a través de tanqueros.

Respecto al suministro eléctrico, la cobertura del servicio es del 91%. Sin embargo, este no es un servicio completamente regularizado, ya que existe una baja cantidad de medidores eléctricos y un tendido de cables que suministra electricidad a gran parte de los habitantes de forma irregular. En la siguiente fotografía se puede observar el tipo de calles y construcciones predominantes en la hacienda Zulay.

4.3. Resultados periferia parroquia Shell

A la par y con el objetivo de entender la hipotética causalidad de que actualmente existe un proceso de segregación en los centros poblados aledaños que obliga a ocupar nuevos territorios como los de la hacienda Zulay. Se aplicó un total de 123 encuestas a varias asociaciones de la parroquia Shell, que son considerados focos de migración tanto a otras ciudades como a la mencionada hacienda Zulay.

Para la realización de esta encuesta, se ha considerado un muestreo no probabilístico por conveniencia realizado a las asociaciones: Altares, Asumiñol, Pueblo Nuevo, Praga Sacha, Puyo Pastaza y Sacha Runa. La inclusión de estas asociaciones en el estudio se justifica por su representatividad en la comunidad de la ex-hacienda Zulay. Estas asociaciones fueron seleccionadas debido a su accesibilidad y la disposición de sus miembros para participar en la encuesta, lo que permitió obtener datos relevantes y significativos sobre las condiciones sociodemográficas, económicas y de acceso a servicios básicos en la región.

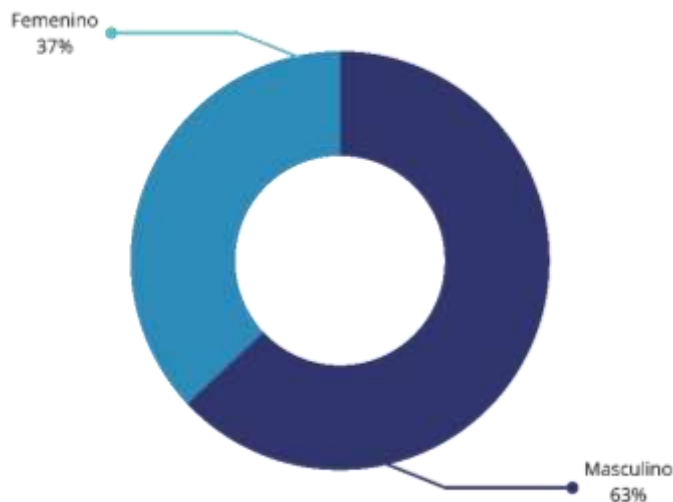
La metodología de este estudio se centró en capturar una muestra que refleje la diversidad y las dinámicas internas de la comunidad. Aunque no se presentan mapas de ubicación específicos de estos lugares en esta sección, su inclusión se basó en criterios de representatividad y la presencia activa de estas asociaciones en la vida comunitaria. Las asociaciones seleccionadas representan una parte importante de la población residente y sus condiciones de vida, lo que aporta una visión integral y detallada para el análisis de los resultados.

4.3.1. Características sociodemográficas

a) Género

La segunda muestra se compone por un total de 45 mujeres y 78 hombres con una representatividad porcentual de 36.59% y 63.41% respectivamente.

Gráfico 4.5. Distribución de género



Elaborado por el autor.

b) Edad

En perspectiva la población de la segunda encuesta es más joven que los datos obtenidos de la hacienda Zulay, ya que la edad promedio es de 43 años mientras que los datos previos indicaban una edad de 49 años. Esta misma relación se mantiene para los datos de mediana, moda, máximo son ligeramente inferiores con 42, 52 y 80 años respectivamente.

Tabla 4.8. Estadísticas descriptivas según su edad

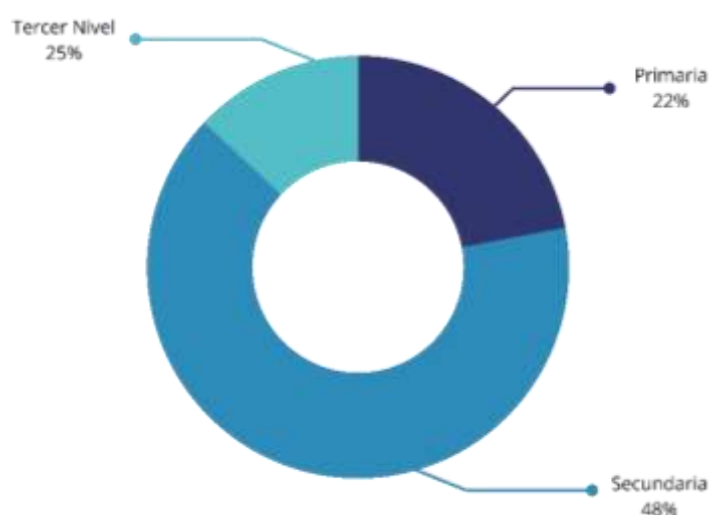
Estadísticas descriptivas	Edad [años]
Promedio	42,82
Desviación Estándar	15,15
Mediana	42
Moda	52
Máximo	80
Mínimo	18

Elaborado por el autor.

c) Nivel de educación / estudios

Respecto al nivel de educación para estas asociaciones se observa que comparte una proporción similar en lo que respecta al porcentaje de personas con una instrucción de primer nivel que ronda el 22%. Sin embargo, para los datos de personas que han alcanzado una instrucción secundaria se observa que en este lugar la proporción aumenta en un 27% respecto a los datos de la hacienda Zulay, mientras que, para personas con un nivel de formación de tercer nivel se reduce de un 24.47% en la hacienda Zulay a un 12.61% para las asociaciones de la parroquia Shell.

Gráfico 4.6. Distribución del nivel de estudio



Elaborado por el autor.

d) Autoidentificación cultural

Sobre la autoidentificación cultural al igual que lo que ocurre en la hacienda Zulay se evidencia que en estas asociaciones coexisten varios pueblos y nacionalidades reconocidos como tal. Sin embargo, existen una menor cantidad de autoidentificaciones, mientras que en la hacienda Zulay existían 7, en este lugar existen 5 y además se incorporan la categoría de personas que se reconocen como mestizos.

Gráfico 4.7. Distribución de la autoidentificación cultural



Elaborado por el autor.

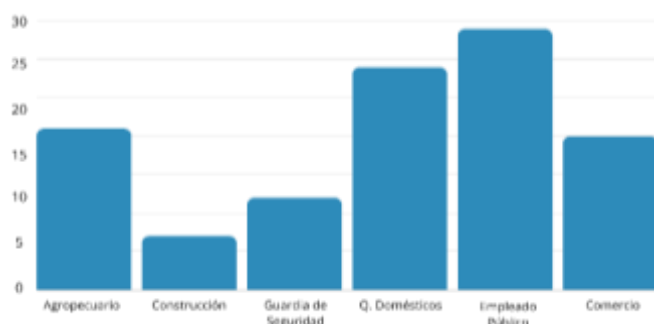
Sobre los porcentajes de representatividad las personas autoidentificadas como Kichwas mantienen el liderado con un 43%, seguidos de las personas que se reconocen como mestizas con un 28.46%, y con una menor participación los Shuar, Huaorani y Achuar con un 6%.

4.3.2. Características económicas

a) Principal actividad económica

Respecto a la principal actividad económica tanto lo que ocurre en la hacienda Zulay como lo que ocurre en la parroquia Shell tiene semejanzas en que la mayoría de las personas el 27.64% se dedican a actividades relacionadas al servicio público. Sin embargo, la segunda actividad se encuentra los quehaceres domésticos con un 23.58% y que justamente no podría representar una actividad remunerada como tal y podría considerarse equivalente al desempleo. Seguida de esta se encuentran otras actividades como las agropecuarias y de comercio con un 17.07% y 16.26% respectivamente.

Gráfico 4.8. Distribución de actividades económicas



Elaborado por el autor.

b) Ingresos y egresos económicos

En la siguiente tabla se puede observar los principales resultados de las estadísticas descriptivas de los ingresos y egresos económicos que fueron recopilados en las encuestas realizadas.

Tabla 4.9. Estadísticas descriptivas de ingresos y egresos económicos

Estadísticas descriptivas	Ingresos mensuales	Egresos mensuales
Promedio	\$ 626,83	\$ 534,95
Desviación Estándar	\$ 461,67	\$ 335,25
Mediana	\$ 600,00	\$ 600,00
Moda	\$ 800,00	\$ 800,00
Máximo	\$ 2500,00	\$ 1500,00
Mínimo	\$ 0,00	\$ 0,00

Elaborado por el autor.

Este apartado resulta relevante compararlo porque las personas que se encuentran en las asociaciones de la Shell en promedio tienen un ingreso relativamente mayor de \$60.71 a los \$566.12 que se gana en promedio en la hacienda Zulay. En perspectiva el egreso mensual es inferior con un valor de \$ 12.90. Bajo este contexto esta muestra también representa una desviación estándar elevada al igual que el caso del levantamiento de la hacienda Zulay.

c) Tenencia de la tierra

Prácticamente la totalidad (97.56%) de las personas consideran que el entorno en el cual es encuentra su vivienda es de tipo rural, y comparando con lo que ocurre en la hacienda Zulay en la cual la mayoría de las personas consideran que es una categoría rural no es tan contundente ya que según ese dato se alcanzan un porcentaje del 76.60%.

Tabla 4.10. Percepción de la tenencia de la tierra

Tenencia	Frecuencia	Porcentaje
Urbana	3	2,44%
Rural	120	97,56%
Total	123	100,00%

Elaborado por el autor.

Respecto a la legalidad de la tenencia de la tierra se observa un comportamiento dividido ya que el 47.15% de habitantes de esta zona indicó que si posee las escrituras de propiedad del lugar que habita. Este valor es mayor al dato de las personas que si poseían un título de propiedad en la hacienda Zulay, ya que en ese sector únicamente se alcanzaba un 8.51%. También llama la atención que existe un porcentaje considerable y mayor al 50% de personas que indica que no posee escrituras.

Tabla 4.11. Evaluación de documentación de legalización de tierras

Escrituras	Frecuencia	Porcentaje
No tiene	65	52,85%
Si tiene	58	47,15%
Total	123	100,00%

Elaborado por el autor.

d) Valor de la vivienda

En promedio el valor de la vivienda en la parroquia Shell es de 7817.07 lo que indica que es \$3487.29 más caro de lo que costaría en la hacienda Zulay. Este mismo panorama se replica para el resto de las estadísticas descriptivas. Sin embargo, para este caso existen 41 personas que no poseen un terreno o vivienda propia por la cual debe pagar arriendo.

Tabla 4.12. Estadísticas descriptivas del valor de la vivienda

Estadísticas descriptivas	Valor del terreno
Promedio	\$ 7817,07
Mediana	\$ 8000,00
Moda	\$ 0,00
desviación estándar	\$ 7056,18
Máximo	\$ 30.000,00
Mínimo	\$ 0,00

Elaborado por el autor.

4.3.3. Acceso a servicios básicos

Respecto a el acceso a una vía asfaltada o adoquinada el 13,01% de personas de las asociaciones de la Shell cuenta con esta facilidad ya que para el caso de la hacienda

Zulay este valor alcanzaba escasamente un 2,13% e inclusive había personas que ni siquiera contaban con una vía o sendero de acceso bien definido.

Tabla 4.13. Accesibilidad a vías

Accesibilidad Vías	Frecuencia	Porcentaje
No tiene	0	0,00%
Asfalto / Adoquín	16	13,01%
Lastrado	86	69,92%
Sendero / Camino de herradura	21	17,07%
Total	74	100,00%

Elaborado por el autor.

En lo que respecta al resto de servicios básicos existe una mayor cobertura de agua por tubería sometida a un proceso de potabilización y también una cobertura completa de acceso a energía eléctrica.

Tabla 4.14. Acceso a servicios básicos

Servicios básicos	Si	No	Total	Porcentaje si	Porcentaje no
Agua	73	50	123	59%	41%
Energía Eléctrica	123	0	123	100%	0%

Elaborado por el autor.

4.4. Entrevistas

En la provincia de Pastaza, Ecuador, se encuentra un ejemplo de diversidad cultural y convivencia. El hábitat informal, situado en la Hacienda Té Zulay, representa una historia de tradiciones, lenguajes y sitios arqueológicos que se entrelazan para formar una comunidad de paz. El objetivo principal de las entrevistas es examinar detenidamente las principales causas que subyacen a los procesos de segregación socioespacial en este hábitat marcado por la pobreza y la desigualdad social. Al entender estas causas, se espera arrojar luz sobre los factores que contribuyen a la división y la disparidad en estas comunidades.

Es importante aclarar que, la incorporación de la parroquia Shell en las encuestas se justifica por varias razones fundamentales. Shell, ubicada en proximidad inmediata a la hacienda Zulay, ha sido un punto clave de origen para muchos de los migrantes que

ahora residen en la hacienda. La dinámica migratoria entre Shell y la hacienda Zulay ofrece un contexto crítico para comprender los patrones de asentamiento, las causas de la migración y los desafíos socioeconómicos que enfrentan los nuevos residentes.

Por lo tanto, la metodología del estudio incluyó encuestas tanto en la hacienda Zulay como en Shell para capturar una visión más completa de las condiciones de vida y los factores que influyen en la segregación socioespacial. Shell, siendo un centro urbano cercano, proporciona una contraparte esencial para comparar y contrastar con las condiciones de la hacienda. Esto permite una mejor identificación de las causas de migración y los efectos de la transición desde un entorno más urbanizado a un asentamiento informal.

Además, la inclusión de Shell en el estudio proporciona datos valiosos sobre las condiciones socioeconómicas y de accesibilidad a servicios básicos, que son cruciales para entender la totalidad del fenómeno estudiado. La combinación de datos de ambas localidades permite un análisis más robusto y detallado, facilitando la formulación de políticas y estrategias de intervención más efectivas.

Sin más preámbulos, comenzamos la entrevista que se realizó a diferentes miembros de la comunidad.

Autor: ¿Cree que la condición de ocupación de la exhacienda Zulay responde a la cosmovisión de diversas nacionalidades?

Residente hacienda Zulay 1: Más allá de una cosmovisión y un proyecto milenario, el mejor documento que respalda nuestra demanda por derechos es el lugar donde yacen mis padres y antepasados. Este es el fundamento sobre el cual se basa nuestro derecho a reclamar y preservar nuestros derechos históricos y culturales. Este documento es el ejercicio de nuestros derechos plenos y naturales, reflejando la forma de vida de nuestros ancestros y antepasados.

Puedo asegurar y demostrar, a través de las leyes, que lucharemos por nuestros derechos, entendiendo estos desde la perspectiva de los derechos indígenas y los acuerdos internacionales. Los invasores, desde el pasado hasta la actualidad, han provocado desplazamientos raciales y, con odio, intentan acusar a la comunidad, los verdaderos habitantes, como invasores, apropiándose injustamente de nuestras tierras.

Los pueblos y nacionalidades asentadas no solo cumplen y ejercen sus derechos, sino que también los sustentan y merecen ser investigadas. Nuestro asentamiento, una "ciudad intercultural" donde conviven 8 nacionalidades, ha surgido debido a planes de

desarrollo urbano y rural excluyentes y discriminatorios. En ningún plan de gobierno se ha contemplado el ordenamiento de las nacionalidades. En Puyo y Pastaza, Morona Santiago no existe una zonificación, vivimos aislados y excluidos en nuestros propios territorios.

Este asentamiento marca la diferencia crucial, tanto en el pasado como en el presente y el futuro. Según nuestro criterio, aquellos que se oponen a ver a las comunidades indígenas en las ciudades podrían argüir que se trata de una invasión. Sin embargo, los planes excluyentes y discriminatorios deben ser rechazados. No existe un plan que incluya los asentamientos de las naciones indígenas en las ciudades, ni áreas designadas para una zonificación que promueva la interacción cultural. Estamos marginados de todos los beneficios del desarrollo económico a nivel nacional, regional y local. Por derecho adquirido, somos los legítimos dueños ancestrales de estas tierras. Aunque algunos puedan rechazar nuestra presencia argumentando que no se ajusta a su visión de las nacionalidades indígenas, la sociedad debe aceptar nuestra inclusión, respaldada por los derechos consagrados en los instrumentos internacionales y en la constitución (entrevista residente hacienda Zulay 1, Puyo, 14 enero 2024).

Interpretación

La entrevista se enfoca en la lucha por los derechos de las comunidades indígenas y la preservación de sus territorios ancestrales en el contexto de la segregación socio espacial. Según el entrevistado, estas comunidades enfrentan desafíos debido a la falta de reconocimiento e inclusión en los planes de desarrollo urbano y rural, lo que resulta en su aislamiento y exclusión en sus propios territorios.

Algunas de las afirmaciones clave que se incluyen:

- **Historia y Derechos Culturales:** El entrevistado enfatiza la importancia de los lugares donde yacen los padres y antepasados como fundamento para reclamar y preservar los derechos históricos y culturales.
- **Exclusión en los Planes de Desarrollo:** La comunidad denuncia la falta de inclusión en los planes de desarrollo urbano y rural. Se señala que no hay zonificación en las áreas de Puyo y Pastaza, para la conformación de asentamientos humanos de nacionalidades y pueblos, esto lleva al aislamiento y la exclusión de las comunidades indígenas en sus propios territorios.
- **Ciudad Intercultural y Discriminación:** El asentamiento de la comunidad se describe como una "ciudad intercultural" donde coexisten 8 nacionalidades. No

obstante, se destaca que los planes de gobierno no han considerado el ordenamiento de las nacionalidades, lo que lleva a la exclusión y la falta de interacción cultural. La comunidad sostiene que esta exclusión debe ser rechazada y que su presencia debe ser aceptada y respaldada por los derechos consagrados en los instrumentos internacionales y la constitución.

Esta entrevista pone de manifiesto la lucha de las comunidades indígenas contra la segregación y la exclusión, destacando la importancia de reconocer y respetar sus derechos históricos y culturales en el contexto de la planificación urbana y rural.

Autor: ¿Existe armonía entre nacionalidades dentro del territorio de la Ex hacienda...?

Residente hacienda Zulay 1: Sí, sin embargo, nadie es perfecto; todos llevamos nuestras marcas y manchas. Nadie es completamente santo. Ante nuestras familias, hogares y otras comunidades, ¿cómo podemos encontrar la armonía? El estado Ecuador y sus políticas públicas parecen estar impregnadas de racismo y exclusión. Nos tachan de "no civilizados", mientras que los países desarrollados se desangran en guerras. Sí, existe armonía, pero estamos atrapados por influencias externas y amenazas a nuestra cultura ancestral. La sociedad civilizada parece utilizar la división como su mejor arma para controlar el poder, debilitándonos y fragmentándonos.

El Estado nos ve como objetos, peones para el desarrollo del país. En la defensa legítima de la soberanía nacional, hemos enfrentado conflictos territoriales desde 1941 y guerras provocadas en 1981 y 1995. Somos nacionalidades y pueblos que hemos defendido al estado; nuestros derechos territoriales como nación, y, aun así, nos tachan como invasores. Nos acusan falsamente de sabotaje y terrorismo, mientras las organizaciones son reconocidas por el Estado.

Luchamos en las sombras. Vivimos en territorios que antes de la existencia de cantones eran nuestros hogares, sin derrames ni minería a cielo abierto. Pero ahora, 4000 hectáreas de nuestra tierra están siendo perforadas y destruidas a dos mil metros bajo tierra, sin que nadie diga nada.

Así se maneja la política pública del Estado: intereses oscuros y autoridades corruptas. Han cometido delitos y crímenes, expulsándonos de nuestras tierras. Entre nosotros hay ancianos, hombres, mujeres y niños. Aun así, abogamos por una solución pacífica, por legalizar nuestra presencia y por desarrollar nuestra cosmovisión. Queremos construir nuestra identidad, rescatarla del olvido histórico en el que parece estar arrojada. Queremos vivir en paz y prosperar, sin ser sacrificados en el altar del supuesto

desarrollo económico, que en realidad es solo contaminación y destrucción (entrevista residente hacienda Zulay1, Puyo, 14 enero 2024).

Interpretación

En la entrevista se pone de manifiesto la lucha de las comunidades indígenas en Ecuador contra la discriminación, la marginación y la degradación ambiental. Muestra su resistencia pacífica y su deseo de preservar sus tradiciones y su forma de vida en medio de desafíos significativos.

Las ideas clave de la entrevista incluyen:

- **Búsqueda de Armonía:** A pesar de las adversidades, hay una búsqueda constante de armonía dentro de las comunidades a pesar de las diferencias y desafíos que enfrentan.
- **Injusticia y Discriminación:** Las políticas públicas ecuatorianas se perciben como racistas y excluyentes, marginando a las comunidades indígenas y tratándolas como inferiores o "no civilizadas".
- **Manipulación del Poder:** Se percibe que la sociedad civilizada utiliza tácticas como la división y la fragmentación para mantener el control sobre las comunidades, debilitándolas y despojándolas de su poder.
- **Conflictos Territoriales:** Las comunidades indígenas han enfrentado conflictos territoriales y guerras provocadas desde 1941, lo que ha resultado en la expulsión de sus tierras ancestrales.
- **Acusaciones Injustas:** Se sienten injustamente acusados de sabotaje y terrorismo, lo que complica aún más su lucha por la justicia y la igualdad.
- **Impacto Ambiental:** Las políticas gubernamentales, como la minería a cielo abierto, han tenido un impacto devastador en el medio ambiente, destruyendo vastas áreas de tierra.
- **Lucha por la Identidad:** A pesar de los desafíos, las comunidades indígenas siguen luchando por preservar su identidad cultural y buscan una solución pacífica y legal para mantener sus tradiciones y forma de vida.

- **Necesidad de Reconocimiento:** A pesar de ser reconocidos por el Estado, las comunidades indígenas luchan por ser tratadas con respeto y justicia, y por tener sus derechos reconocidos y protegidos de manera adecuada.

Estas ideas clave resumen las preocupaciones y desafíos fundamentales que enfrentan las comunidades indígenas en Ecuador, destacando la necesidad de igualdad, justicia y respeto por sus derechos y tradiciones.

Autor: ¿De qué manera la comunidad indígena residente de la ex hacienda Zulay, enfrenta la presión para asimilarse a la cultura mestiza en la ciudad?

Residente hacienda Zulay 1: No podemos renunciar a nuestros derechos ancestrales, a nuestro hábitat, nuestra naturaleza, nuestra vida, cultura y tradiciones. Mirar hacia un futuro diferente implicaría desechar nuestra memoria colectiva. No podemos ser asimilados ni sometidos para cambiar nuestra cultura. Evidentemente, existirá cambios en la concepción de vida, cambios influenciados a través de la educación; no obstante, la educación es enseñanza que debe ser transmitida, en una retroalimentación con otras nacionalidades, con el objeto de que no se extingan, nuestras lenguas, nuestro conocimiento, nuestros saberes tangibles e intangibles, nuestra espiritualidad, nuestra subjetividad y relación con el entorno, en el cual habitan el espíritu de nuestros antepasados sagrados, nuestra sabiduría se expresa en la vorágine de la selva

Las enseñanzas de otras culturas han obligado a cortarse el pelo y hablar idiomas nativos. Aún persiste un trato despectivo hacia los indígenas, imponiendo la idea de que son inferiores. Esto afecta a las nacionalidades, llevando a algunos a querer identificarse como gringos o mestizos, renunciando a su identidad shuar, por ejemplo. La falta de educación intercultural desde 2008 ha creado una brecha evidente. A pesar de ciertos avances en la culturización, los jóvenes y los niños sienten recelo de hablar su idioma nativo. Es fundamental cerrar esta brecha, resultado de las influencias de las culturas occidentales y las formas de enseñanza, así como las creencias religiosas que impiden el progreso de nuestros pueblos. El idioma castellano ha golpeado fuertemente las relaciones interculturales. Los profesores deben enseñar en idioma Shuar y Kichwa, y las demás lenguas son fundamentales para las relaciones interculturales. Por ende, no se renunciará a nuestros derechos, nuestra pertenencia y origen. Existen 15 nacionalidades y 18 pueblos; aunque hay una pequeña brecha, se está desarrollando un proyecto de educación intercultural bilingüe para asegurar que nuestros hijos mantengan nuestra forma de vida (entrevista residente hacienda Zulay 1, Puyo, 14 enero 2024).

Interpretación

La entrevista se centra en la importancia de preservar la identidad cultural y lingüística de las comunidades indígenas en un contexto de pobreza y desigualdad social. Los puntos clave que se destacan incluyen:

- **Preservación de la Identidad Cultural:** Se enfatiza en la necesidad de preservar los derechos ancestrales, el hábitat, la cultura y las tradiciones. Se considera que mirar hacia un futuro diferente no debería implicar desechar la memoria colectiva.
- **Educación como Herramienta de Cambio:** Se reconoce que la educación es crucial y puede influir en la forma en que conciben la vida. Sin embargo, insisten en que la educación debe ser compartida en un intercambio con otras nacionalidades para evitar la extinción de sus lenguas, conocimientos y prácticas culturales.
- **Amenazas a la Identidad:** Se mencionan las amenazas a la identidad cultural, como la imposición de otras culturas, la pérdida del idioma nativo y la presión para que los indígenas se asimilen a la cultura dominante, lo que lleva a algunos a renunciar a su identidad étnica.
- **Brecha Educativa:** Se destaca la falta de educación intercultural como una fuente importante de brecha entre generaciones. Los jóvenes y los niños sienten recelo de hablar su idioma nativo, lo que se atribuye a las influencias de las culturas occidentales y las creencias religiosas.

Importancia de las Lenguas Nativas: Se hace hincapié en la importancia de preservar las lenguas nativas, como el shuar y el Kichwa, para mantener las relaciones interculturales. Además, se considera que los profesores deben enseñar en estas lenguas para fortalecer la identidad cultural de las comunidades indígenas.

Proyecto de Educación Intercultural Bilingüe: Se menciona un proyecto en desarrollo para implementar la educación intercultural bilingüe, con el objetivo de asegurar que las generaciones futuras mantengan su forma de vida y preserven su identidad cultural.

En resumen, la entrevista destaca los desafíos que enfrentan las comunidades indígenas para preservar su identidad cultural y lingüística en un entorno de cambio cultural y

educativo, así como la importancia de la educación intercultural bilingüe en este contexto.

Autor: ¿Este asentamiento es un espacio de interrelación y encuentro de diversas nacionalidades y pueblos?

Residente hacienda Zulay 1: En diversas regiones geográficas, las instituciones públicas juegan un papel fundamental en el desarrollo urbano del país. La presencia de planteles educativos, desde escuelas hasta universidades, actúa como un puente que nos permite comprender la interculturalidad y la relación entre dos mundos. Integrar políticas, emprendimientos y programas médicos no solo nos une, sino que también nos permite superar las barreras del odio. Las fronteras de este odio se desdibujan gracias a iniciativas que promueven la coexistencia pacífica.

En pequeñas y grandes ciudades, la implementación de programas de vida en espacios territoriales se vuelve esencial. Estos programas no solo promueven la educación, sino que también fomentan la creación de bancos cooperativos. Esto brinda a las personas la oportunidad de convertirse en empresarios en el futuro. Además, contar con universidades de alto nivel en nuestro propio país es esencial para este proceso de integración. Es crucial que el mundo exterior comprenda la diversidad de nuestra nación, que cuenta con 18 pueblos e idiomas diferentes. Al igual que aprendemos alemán o inglés, debemos perfeccionar nuestra comprensión de estas culturas internas.

La interrelación entre estas culturas se fomenta a través de instituciones sólidas. Si estas comunidades interculturales recibieran el apoyo necesario en términos de estándares educativos, podrían contribuir significativamente al desarrollo sustentable y sostenible del país. Una ciudad intercultural bien desarrollada actúa como un punto de encuentro entre diferentes sociedades y el mundo en su conjunto. Es un reflejo de cómo la diversidad puede ser una fortaleza, y cómo las diferencias pueden convertirse en oportunidades para el crecimiento y la comprensión mutua (entrevista residente hacienda Zulay, Puyo, 14 enero 2024).

Interpretación

La entrevista destaca la importancia de las instituciones públicas en el desarrollo urbano del país, especialmente en áreas de pobreza y desigualdad social. Se enfoca en la necesidad de programas educativos y culturales que promuevan la integración y la coexistencia pacífica entre diferentes comunidades. Además, destaca la importancia de apoyar a las comunidades interculturales para contribuir al desarrollo sostenible del país

y cómo la diversidad puede ser una fortaleza para la sociedad en su conjunto. Los puntos clave que se destacan son:

- **Importancia de las Instituciones Públicas:** Se destaca el papel crucial que desempeñan las instituciones públicas en el desarrollo urbano del país, especialmente en áreas de pobreza y desigualdad social.
- **Educación como Puente Intercultural:** La presencia de instituciones educativas, desde escuelas hasta universidades, se menciona como un puente que facilita la comprensión intercultural y las relaciones entre diferentes comunidades.
- **Integración a través de Políticas y Programas:** Se enfatiza la necesidad de integrar políticas, emprendimientos y programas médicos para superar las barreras sociales y culturales, promoviendo la coexistencia pacífica.
- **Programas de Vida en Espacios Territoriales:** La implementación de programas de vida en espacios territoriales se considera esencial, ya que no solo promueven la educación, sino que también fomentan la creación de bancos cooperativos, brindando oportunidades para el emprendimiento.
- **Importancia de Universidades de Alto Nivel:** Contar con universidades de alta calidad en el país se considera crucial para el proceso de integración, permitiendo a las personas comprender la diversidad cultural interna, similar a aprender otros idiomas extranjeros.
- **Fomento de Instituciones Sólidas:** Se destaca la necesidad de apoyar a las comunidades interculturales a través de instituciones sólidas, especialmente en términos de estándares educativos, para contribuir al desarrollo sustentable y sostenible del país.
- **Ciudades Interculturales como Puntos de Encuentro:** Una ciudad intercultural bien desarrollada se describe como un punto de encuentro entre diferentes sociedades y el mundo en su conjunto, demostrando que la diversidad puede ser una fortaleza y que las diferencias pueden convertirse en oportunidades para el crecimiento y la comprensión mutua.

Autor: ¿Crees que existen entre líderes tráfico de tierras, venden lotes sin papeles, sin urbanización sin servicios básicos?

Residente hacienda Zulay 1: Muchos podrían considerar como arma letal para proscribir y desconocer los derechos legítimos el hecho de que tanto las autoridades como la sociedad mestiza mantienen el racismo y el odio en la Zulay. Existe tráfico de tierras, lo cual ha llevado a la complicidad de las autoridades de las juntas parroquiales, alcaldes, gobernadores y prefectos, que son parte de esta situación. Hay dos frentes militares y policiales, así como otros grupos que señalan a traficantes de tierra debido al odio, el racismo y la discriminación, aunque no hay pruebas que respalden esta afirmación sobre el tráfico. Las autoridades, mediante ordenanzas y normas, se apropian de tierras ancestrales para formar pueblos. A pesar de que nos han dicho que hoy en día hay información disponible, aquellos que hicieron créditos con los bancos y nunca pagaron sus deudas se atreven a afirmar que hay invasores. ¿Por qué no pagan? ¿Quiénes son los responsables de tantas escrituras realizadas? Es fácil agredir a través de acusaciones temerarias.

No obstante, estos abusos pueden ser verificados y demostrados a través de diversas instancias e instituciones. Pudieron haber existido errores en el manejo del asentamiento, pero todos estos procesos se han llevado a cabo frente a la comunidad intercultural. Se han firmado acuerdos con varios gobiernos y esto es de conocimiento público, con la aprobación de la Asamblea Nacional. Bajo ningún concepto se puede argumentar que son invasores. Esto es conocido por el país y no es responsabilidad de aquellos que están asentados. Quienes deseen investigar y cooperar en la investigación tienen jueces y gobernadores, la Subsecretaría de Tierras y el Ministerio del Ambiente a su disposición. Se formó una comisión intercultural, lo cual es legítimo y se hizo público en todo el país. Nadie acusa a la ciudad intercultural; se busca desprestigiar y sembrar más odio desde la ciudad indígena.

Las autoridades son cómplices porque han proporcionado garantías que favorecen a los supuestos propietarios. Sin embargo, si existieron garantías, el estado puede vender y recuperar el dinero desfalcado por los supuestos dueños (entrevista residente hacienda Zulay 1, Puyo, 14 enero 2024).

Interpretación

El entrevistado sostiene que las acusaciones de invasión de tierras son infundadas y se utilizan para desacreditar y sembrar odio hacia la comunidad indígena. Además, se menciona la existencia de mecanismos legales para abordar estas cuestiones, incluyendo instancias judiciales y gubernamentales que pueden investigar y resolver los problemas relacionados con la propiedad de la tierra.

Las causas de la segregación socio espacial en esta comunidad parecen estar relacionadas con el racismo, el tráfico de tierras y la falta de claridad en la propiedad de la tierra. Además, la complicidad de las autoridades agrava la situación, lo que contribuye a la perpetuación de la pobreza y la desigualdad social en esta área específica. Los puntos clave que se destacan son:

- **Racismo y Odio:** La comunidad indígena enfrenta racismo y odio por parte de las autoridades y la sociedad mestiza en la zona de Zulay, lo que contribuye a la segregación socio espacial.
- **Tráfico de Tierras:** Existe tráfico de tierras en la zona, con la complicidad de las autoridades locales y regionales, lo que agrava la situación de segregación.
- **Frentes Militares y Policiacos:** Grupos militares, policiales y otros señalan a traficantes de tierras debido al odio, racismo y discriminación, aunque estas acusaciones no siempre están respaldadas por pruebas sólidas.
- **Apropiación de Tierras Ancestrales:** Las autoridades se apropian de tierras ancestrales para formar pueblos, lo que afecta a la comunidad indígena y contribuye a la segregación.
- **Desinformación y Acusaciones Injustas:** Personas que han hecho créditos con bancos y no han pagado sus deudas acusan a otros de invasión de tierras sin pruebas sólidas, lo que contribuye a la hostilidad y la segregación.
- **Instituciones Disponibles para Investigación:** A pesar de los desafíos, hay instancias judiciales y gubernamentales, como jueces, gobernadores, la Subsecretaría de Tierras y el Ministerio del Ambiente, disponibles para investigar y resolver problemas relacionados con la propiedad de la tierra.
- **Comisión Intercultural:** Se ha formado una comisión intercultural para abordar estos problemas, lo que es un paso legítimo hacia la resolución de las cuestiones de segregación socio espacial en la zona.
- **Complicidad de Autoridades:** Las autoridades locales y regionales son acusadas de ser cómplices al proporcionar garantías a los supuestos propietarios de tierras, lo que perpetúa la segregación en la comunidad.
- **Necesidad de Cooperación y Comprensión:** La comunidad busca cooperación y comprensión para resolver estos problemas, y subraya la importancia de la

cooperación entre las diferentes partes interesadas para superar la segregación socio espacial en la zona.

Autor: ¿Este asentamiento permitirá mejorar la calidad de vida de sus habitantes?

Residente hacienda Zulay 1: Si, este gran proyecto de ciudad intercultural, que abarca 481 hectáreas con 7000 habitantes, necesita estudios que demuestren que se puede poner infraestructura, y crear producción, sin cooperación del estado de sus miembros a nivel interno, de las instituciones públicas y privadas, de apoyo de entes nacionales e internacionales, si no hacemos minga, y apoyar esta iniciativa, dentro de 2 cantones, Mera y Puyo, con cargo como autoridad el gobernador dos o tres Tzachila, en ciudad de Santo Domingo de los Colorados, Gobernación de Salasaca, Pelileo Tungurahua, en la amazonia no hay una organización social como gobernación intercultural, una gobernación con plan de desarrollo sustentable y sostenible es clave, hay 7 nacionalidades, eje de comercio de puyo con vías hacia la amazonia, es un nodo de integración espacial, si tenemos proyectos con planes de vida seria eje transversal, proyecto piloto único en la amazonia, trabajan con sus gobiernos, esta organización social, se debe reconocer con jerarquía de autonomía, autodeterminación, tratados internacionales, o libre determinación, puede mejorar calidad de vida y sirve de espacio de desarrollo económico y social con sus usos y costumbres de cada habitante que conforman una ciudad intercultural, se puede apelar o demandar la cooperación, se puede pedir instituciones académicas a organismos internacionales, y señalar que en realidad hay que apoyar a las iniciativas o planes de vida de esta ciudad intercultural (entrevista residente hacienda Zulay, Pastaza, enero 2024).

Interpretación

La entrevista refleja que al desarrollarse un proyecto de ciudad intercultural en la hacienda ayudara en la calidad de vida a los 7000 habitantes que albergan en esa área, por lo tanto, la importancia de un enfoque colaborativo mediante mingas entre las comunidades, respetando la diversidad cultural y fundamentado en los principios de autonomía y autodeterminación para abordar los problemas de pobreza y desigualdad social en la región. Aquí algunos puntos importantes desarrollados en la entrevista:

- **Necesidad de colaboración:** Se enfatiza la importancia de la colaboración entre los habitantes locales y diversas entidades, tanto públicas como privadas. Para que el proyecto tenga éxito es importante el apoyo y cooperación de las partes interesadas.

- **Diversidad cultural:** En la región existe una notable diversidad cultural ya que cuenta con la presencia de 7 nacionalidades diferentes. Esta diversidad es un aspecto fundamental del proyecto y se menciona como un factor que debe ser respetado y preservado en el proceso de desarrollo.
- **Superando la segregación socio espacial:** La cooperación y el apoyo a estas iniciativas son esenciales para superar la segregación socio espacial en la región. Se enfatiza que este enfoque intercultural, basado en el respeto por las costumbres y tradiciones locales, puede ser una forma efectiva de abordar los desafíos sociales y económicos que ha venido enfrentando la comunidad.

Autor: ¿Existe recuperación de este espacio vital de algo simbólico cultural o identidad de las nacionalidades y pueblos?

Residente hacienda Zulay 2: Este asentamiento es parte de la recuperación que el estado debe dar, estos valores culturales e identidad de las nacionalidades es un derecho como titulares, sin ese espacio territorial, se extinguirían las nacionalidades, sin tierra, no se puede impulsar el desarrollo científico, técnico, educativo, además se sustenta el argumento que es parte de la recuperación de sus derechos vulnerados; también estos territorios son herencia de sus padres, hay restos arqueológicos, tolas, conectividad, tecnología de información y comunicación social, he ahí los restos arqueológicos, porque está asentado ahí, en Ecuador y América Latina, nuestras generaciones, no podemos lamentar y entrar a ver imágenes y fotos, más bien estatutos jurídicos, reconocidos por el Ministerio de la Cultura y Patrimonio, el estado debe reconocer la vitalidad de este espacio de 481 hectáreas como un entorno vivo y fundamental, que actúa como el principal eje de integración. En lugar de considerar peligrosa la comunidad que surge a raíz de las fronteras establecidas por las instituciones públicas del estado, debería implementar sus proyectos piloto respetando y preservando estas comunidades, permitiéndoles desarrollar sus propios proyectos y planes de vida de manera sostenible y en armonía con el entorno que los rodea (entrevista residente hacienda Zulay 2, Puyo, 15 enero 2024).

Interpretación

La comunidad centra su atención en la importancia que tienen estos territorios como parte de su identidad cultural y preservación de estos espacios para evitar la extinción de las nacionalidades. Se destaca la necesidad de que el estado reconozca y respete estos territorios, permitiendo a la comunidad desarrollar proyectos acordes al espacio de manera sostenible. El amparo a estas comunidades debe ser primordial y no ser

consideradas como una amenaza más bien se debe trabajar en proyectos piloto que respeten y preserven estas comunidades en lugar de instaurar fronteras que pongan en peligro su existencia. A continuación, algunos puntos importantes:

- **Identidad cultural y derechos territoriales:** El territorio es fundamental para salvaguardar los valores culturales e identidad de las nacionalidades.
- **Importancia de los sitios arqueológicos:** El territorio contiene restos arqueológicos y tolas que son patrimonio cultural e histórico.
- **Reconocimiento legal y patrimonial:** Existen estatutos jurídicos que reconocen y respaldan la importancia de estos territorios como lo es el Ministerio de Cultura y Patrimonio.
- **Fronteras establecidas:** La creación de fronteras establecidas por parte de las instituciones públicas del estado es criticada por la comunidad ya que más allá de unir la cultura crea brechas socio espaciales dentro del territorio, más bien se sugiere la innovación de planes piloto en donde se integre a la comunidad con una participación activa.

Autor: ¿Existe conflictos y violencia entre nacionalidades, en este asentamiento?

Residente hacienda Zulay 2: Sea persona natural o jurídica, mientras nadie moleste, acuse o agreda, mientras nadie excluya o margine de los beneficios del estado no habrá conflictos con el estado, pero si desde otros sectores viene violencia, es agraviado y vulnerado sus derechos, habrá violencia, si se acusa falsamente, todas las acusaciones, el odio genera más odio, la violencia genera más violencia, desde el comienzo a existido grandes violencias institucionalizadas , hay muchos juicios, infundados solo para judicializar, para impedir, y buscar desalojar y las consecuencias fatales, hay mujeres, niños, si podemos decir sin temor que la violencia no ha sido desde las nacionalidades y pueblos, no se busca la violencia sin embargo habrá respuestas, pero si existe diálogos y conversatorios y apoyo desde las instituciones con proyectos las agresiones deben cesar, encontrar ambientes de paz, por lo tanto, el estado debe buscar soluciones rápidas para poder vivir en paz. Cualquiera que piense que existe conflictos y violencia es provocado por ese conflicto, se buscan artimañas para desalojar a los pueblos y nacionalidades (entrevista residente hacienda Zulay 2, Puyo, 15 enero 2024).

Interpretación

La preocupación por la violencia y la exclusión son temas que preocupan a la comunidad, así mismo, mencionan que la violencia y el odio genera más odio por lo que están convencidos de que la solución radica en el dialogo, insistiendo que la colaboración con instituciones estatales mediante proyectos de apoyo conduce a la paz. Además, se reconoce que los conflictos y la violencia son provocados por intentos externos de desalojar a las comunidades locales. Algunos puntos clave que se rescatan de la entrevista son los siguientes:

- Conflictos con el estado: No hay conflictos con el estado si no hay molestias, agresiones o acusaciones y si no se margina o se excluye a la comunidad de los beneficios del estado.
- Violencia institucional: Surge cuando existen juicios infundados diseñados para perjudicar y desalojar a las personas, causando consecuencias fatales para la comunidad especialmente para niños y mujeres además de causar más violencia.
- Conflictos: A pesar de las dificultades, la comunidad no busca generar más violencia o conflictos, sino que, está dispuesta a responder si se promueve el dialogo y el apoyo institucional, así como la implementación de proyectos en donde exista la participación de la comunidad.
- Soluciones oportunas: El estado debe encontrar soluciones rápidas y oportunas que permita a las personas vivir en paz, además de enfatizar la necesidad de crear ambientes de paz a través del dialogo y de proyectos colaborativos.

Autor: ¿Cuál crees que es el futuro de este asentamiento?

Residente hacienda Zulay 2: El futuro se está construyendo, sin embargó desde la otra visión, no quieren ver, si no manifestar que es un infierno, nos han manifestado que se están haciendo su plan de vida, desde las nacionalidades, se ve dentro de la ciudad de nacionalidades y pueblos, se puede decir que hay futuro; la Universidad central, está trabajando, la Politécnica salesiana y otras Universidades, no al odio y dar herramientas, no dar el pescado si no enseñar a pescar, ha existido un buen gesto desde las universidades.

Podemos decir, que no tiene futuro, pero si miramos con esperanza de construir una sociedad mejor, se puede cambiar y transformar, y que la esperanza de cambio va a poder existir (entrevista residente hacienda Zulay 2, Pastaza, 15 enero 2024).

Interpretación:

Se menciona que el futuro se está construyendo a través de planes de vida establecidos desde las nacionalidades, academia y otras instituciones las cuales están trabajando para proporcionar herramientas y educación de calidad en lugar de fomentar el odio, viéndose este enfoque como positivo para brindar esperanza para un futuro mejor.

Por otro lado, se describe un entorno poco agradable, mostrando una percepción negativa de la situación actual, sin embargo, en medio de esta visión pesimista, existe la creencia de que, con esperanza y esfuerzo, es posible transformar la sociedad y generar un cambio positivo. Esta dualidad de opiniones resalta los siguientes puntos importantes:

- **Perspectivas diferentes:** Existe una clara diferencia en la percepción del futuro en aquellos que ven oportunidades a través del esfuerzo y la educación y aquellos que sienten desesperanza por su situación actual.
- **Rol de las Universidades:** Trabajar de manera conjunta con la academia para proporcionar herramientas de educación y de esta manera ver como dichas instituciones están abordando la pobreza y la desigualdad social en el área y como estas están proporcionando información para contribuir a cambiar las perspectivas de la comunidad.
- **Herramienta vs Asistencia Directa:** El dicho “enseñar a pescar en lugar de dar el pescado” indica la importancia de proporcionar habilidades y recursos a largo plazo en lugar de soluciones temporales, siendo un punto crucial para analizar en términos de políticas y programas sociales en la región.

Autor: ¿Qué opina de los Líderes?

Residente hacienda Zulay 3: Es importante considerar la perspectiva sobre los líderes y su papel en los asentamientos. En estos lugares, existen normativas legales y una organización jurídica con la cultura y el patrimonio local. Los de la comunidad están obligados a contribuir con recursos, ya que nada se obtiene de forma gratuita; se requiere pagar por servicios como agua y luz. La comunidad en estos asentamientos tiene una entidad legal propia y por lo tanto no se puede confundir ya que tienen que aportar algún impuesto. También tener esta comunidad intercultural, los enemigos, los opositores, la buena imagen hay que corregir, deben actuar, si no hay sentencias

ejecutoriadas, no diga lo contrario somos inocentes, no se puede utilizar como instrumento de difamación.

El estado debe entregar las escrituras, se reconoce que los lideres han mantenido sus principios y ética moral, hay errores, pero no de mala fe, por lo tanto, se conoce la existencia de errores, para atentar democracia en nuestro país, se requiere espacios de poder para consolidar al país, y por eso cuentan con respaldo solidario, y estar juntos para defender los espacios, Antonio Vargas y otros pueden haber cometido errores,

Ha sido Antonio Vargas, un hombre intachable, entonces de alguna manera con caídas y errores y no de mala fe en perjuicio del país, ellos están cumpliendo, su misión, acusados como sabotaje y terrorismo, políticas agresivas que perjudican la economía del país, si las autoridades demuestran lo contrario, tenemos cara para dirigirnos al país (entrevista residente hacienda Zulay 3, Puyo, 15 enero 2024).

Interpretación

La importancia de la legalidad, la cohesión comunitaria y la integridad de los líderes que al mismo tiempo desafían las acusaciones sin pruebas concluyentes en donde se enfatiza la necesidad de un enfoque justo y democrático para resolver los problemas de las comunidades. Algunos puntos para rescatar son:

- **Legalidad y administración:** No hay tierras gratuitas debido a problemas como el tráfico de tierras es por ello que se debe contribuir con recursos tales como la energía, la luz, el agua y otros servicios que requieren contribuciones. Además, se menciona que las organizaciones tienen vida jurídica y administrativa por lo que deben pagar impuestos.
- **Justicia y democracia:** No se deben hacer acusaciones sin fundamentos, la presunción de inocencia es vital. Se menciona también que el estado debe entregar las escrituras de la propiedad, sin embargo, esto se complica debido al tráfico de tierras. Se reconoce que los lideres han cometido errores, pero sin intenciones maliciosas.
- **Líderes:** Se enfatiza la integridad del líder Antonio Vargas que, aunque ha tenido fallas en su liderazgo la comunidad lo reconoce como una persona que actúa sin malas intenciones y en beneficio de las personas del sector. Las acusaciones de sabotaje y terrorismo son negadas, se desafían si las autoridades pueden demostrar lo contrario.

Autor: ¿El rol de la mujer?

Residente hacienda Zulay 3: Primero como sociedad y como país, reconocemos que el poder otorgado por los gobiernos es un derecho conquistado y legítimo en donde los ciudadanos pueden llevar adelante procesos administrativos en diversas instituciones, promoviendo la equidad de género. Como ecuatorianos, a futuro debemos contemplar la idea de que habrá líderes de diferentes nacionalidades que ocupen la presidencia. El rol de la mujer en la ciudad intercultural no debe limitarse, ya que su participación es crucial para la toma de decisiones en los diversos niveles y ámbitos del desarrollo de nuestro país, por lo tanto, hay que apoyarles.

La amazonia es un foco importante de recursos estratégicos, lo único que decimos es que tienen nuestro apoyo incondicional a las mujeres de esta región, sin embargo, no estamos de acuerdo en que, si llegan a ocupar altos cargos, no se desconecten de las bases sociales que los han puesto y les ha otorgado estos espacios a nivel del país para que hoy sean presidentes de Juntas Parroquiales, alcaldes, prefectos, así como asambleístas, gracias al respaldo popular.

Algunas personas, y autoridades creen que han llegado a estas posiciones por méritos propios, se ha cuestionado su compromiso con las bases sociales y su relación con el poder económico, la revolución ciudadana y el apoyo al Movimiento Pachakutik. Esto se puede verificar en el CNE y en el partido social cristiano; quienes estuvieron en el Gobierno, directa e indirectamente siguen manejando tras bastidores,

Finalmente, la mujer debe ser transparente con su discurso y demostrar su compromiso, deberían regresar a su tierra e impulsar el progreso de las mujeres de su territorio; nos hemos organizado y hemos llevado nuestra lucha social a diversas instancias del poder con nuestro proyecto político e ir cambiando normas, que nos han excluido, han sembrado crímenes delitos y que no seamos parte del desarrollo del país.

Que nos apoyen para que nuestro proyecto político se consolide, y que nuestra ciudad intercultural sea una realidad, que las instituciones públicas y privadas den el apoyo necesario para la consolidación de este asentamiento (entrevista residente hacienda Zulay 3, Puyo, 15 enero 2024).

Interpretación

Es vital reconocer y apoyar la diversidad de voces dentro de un marco interinstitucional para construir una sociedad más justa e inclusiva. La participación asertiva y activa de las mujeres y de las comunidades indígenas en la política y en otras esferas de la

sociedad es esencial para el progreso sostenible y de desarrollo equitativo. Algunos de los puntos destacados son:

Desigualdad de género: Se menciona la importancia de promover la participación activa de las mujeres en todos los niveles del desarrollo económico del país como punto de partida para una equidad de género. Esto sugiere la existencia de desigualdad de género en las oportunidades económicas y políticas.

- **Falta de representantes mujeres:** Se destaca la poca participación de mujeres ocupando altos cargos públicos, señalando, una desigualdad en la representación política y la toma de decisiones, lo que puede estar anclado con la segregación de género en el ámbito político.
- **Desconexión entre líderes y comunidad:** Se critica a los líderes que han alcanzado altos cargos públicos por perder conexión con las bases sociales que les apoyaron. Esta desconexión sugiere una brecha entre líderes y las comunidades a las que sirven, lo que puede implicar en una segregación socio espacial.
- **Desigualdad al acceso de recursos en la Amazonia:** Se menciona que la Amazonia es una fuente importante de recursos estratégicos, sin embargo, se insinúa que el acceso y control sobre estos recursos podrían no estar distribuidos equitativamente. Apuntando de esta manera a la desigualdad en el acceso a estos recursos y posiblemente hacia una segregación socio espacial en esta región.
- **Necesidad de cambios normativos:** La lucha social por cambiar normas excluyentes implica la existencia de normativas que perpetúan la desigualdad y la necesidad de cambiarlas para lograr una sociedad más equitativa.

Autor: ¿Cómo ven los mestizos del Puyo y Shell a este asentamiento?

Residente hacienda Zulay 3: Para algunos, si están convencidos que ellos son invasores, los ven como peligrosos, la agresión de las empresas es brutal, han contaminado el ambiente.

Hay sectores poblacionales mestizos que habitan y tienen su familia en los diversos asentamientos, la interculturalidad se va manifestando y en ese sentido se va superando el estigma social, muchas personas entienden esta interculturalidad en forma positiva, hay que entender otras dimensiones, que la sociedad mestiza debería entender.

En las Ciudades del Puyo y Mera, existen personas que tienen oscuras ideas, manejan esos planes perversos de odio; sin embargo, otra parte de la sociedad tiene otra mentalidad.

En la medida se generan relaciones de hermandad, que influyen y reaccionan favorablemente sobre todo por el intercambio comercial asentamiento (entrevista residente hacienda Zulay, Pastaza, enero 2024).

Interpretación

En el asentamiento del Puyo y Shell, algunos mestizos los consideran invasores y los ven como una amenaza especialmente a la contaminación ambiental que han causado, sin embargo, hay población mestiza que han establecido sus familias en estos asentamientos, lo que ha generado la manifestación de la interculturalidad de manera positiva y reconocen la necesidad de comprender sus necesidades que la sociedad mestiza debería comprender.

Por otro lado, las ciudades del Puyo y Mera, existen personas con planes maliciosos basados en el odio hacia los mestizos, pero no toda la población del sector piensa lo mismo, es por ello, que a medida que se desarrollan relaciones de hermandad, estas tienen un impacto positivo, especialmente a través del intercambio comercial, lo que influye en las actividades y reacciones de manera favorable.

Algunos puntos importantes:

- Segregación socio espacial: Se menciona la existencia de asentamientos donde mestizos conviven, sin embargo, hay tensiones por la percepción de invasión. Además, la presencia de empresas ha causado conflictos en estas áreas, evidenciando segregación y tensiones socio espaciales.
- Desigualdad social y pobreza: Algunos mestizos que están ubicados en estos asentamientos son considerados invasores, lo que sugiere tensiones sociales y económicas en la comunidad. Por otro lado, la brutalidad de las empresas instauradas y la contaminación ambiental indican un nivel de pobreza y desigualdad, ya que las comunidades afectadas probablemente carecen de recursos para protegerse y luchar contra estas amenazas.
- Diversidad de actitudes y mentalidades: La coexistencia de mentalidades opuestas, mostrando una disparidad en la forma en que son percibidos los mestizos en la sociedad local, desde el odio y la hostilidad hasta la aceptación y

hermandad, ilustra la desigualdad económica y social que pueden dar lugar a divisiones dentro de la comunidad.

Autor: ¿Existe liderazgo de las mujeres en la ciudad de pueblos y nacionalidades?

Residente hacienda Zulay 3: Ellas participan en forma integral y comunitaria, incluso participan en las decisiones del proyecto político de Pachakutik, en la cual la gobernanza debe ser con hombres y mujeres.

Ellas no están sometidas al liderazgo de los hombres, ni tampoco existe rechazo a los hombres, se practica la solidaridad, equidad, reciprocidad y complementariedad y con el resto de la sociedad civil; nuestro proyecto político (Pachakutik) es democrático e incluyente de igual manera ellas tiene una participación activa en nuestras organizaciones de base, como esposas y como madres, ellas son las que transmiten nuestras tradiciones culturales, como el rol de ellas al interior de las comunidades.

Ellas participan en forma activa en los procesos de lucha y resistencia. Muchas veces son ellas las que incitan a tomar decisiones por encima de los hombres, señalando que no nos conformemos con mentiras que nos da el estado.

En algunos casos como en el pueblo Sarayacu, el liderazgo de la mujer ha sido siempre ejemplo para las otros pueblos y nacionalidades. Muchas veces existe confrontación interna, debilitamiento interno, hay feministas extremas, hay un resentimiento, hay una separación, hay una confrontación hombre mujer, sobre todo del sector de mujeres que salieron a estudiar en el Puyo u otras ciudades, quienes se contraponen a los líderes hombres, se oponen a las tradiciones de nuestro pueblo.

Ellas manifiestan que no quieren esa mujer sumisa y sometida a la chacra, y a la crianza de los hijos, consideran que la mujer debe liberarse del modo de vida tradicional, se busca que los derechos de la mujer debe ser reivindicado, y que se permita en la estructura en los pueblos y nacionalidades que las jóvenes mujeres tengan poder de convocatoria y en la toma de decisiones y que los jóvenes varones respetan dichas transformaciones en el seno de las comunidades; que se supere ese mundo patriarcal, debido a que las comunidades van siendo influenciadas en forma negativa permitiendo el abandono de las mismas, y que deben integrarse a los procesos junto a la comunidad y su pueblo, el mundo indígena va decayendo, y se va integrado al mundo occidental.

La participación de la mujer en las organizaciones de base es fundamental. Ellas reivindican la lucha de las nacionalidades, en la medida tienen una visión de futuro.

En las escuelas de formación política, son muy claras en exponer sus conceptos de la misión de ellas en la sociedad de pueblos y nacionalidades en la necesidad de rescatar el trabajo colectivo, y en la participación comunitaria.

En una democracia entre hombres y mujeres la colaboración debe ser mutua e incluso con otros actores. No se puede hablar de confrontación, la paz interna debe ser un imperativo en la participación de mujeres en el país donde debe cambiar el sentido de la historia y su rol.

El liderazgo de la mujer no debe ser contaminado con ideas contrarias a los hombres, la represión, el maltrato, no se practica en las comunidades de base, la equidad, en función de principios de unidad en la diversidad, nuestro proceso de desarrollo económico debe ser mixta, para transformar el desarrollo económico y social del país, el liderazgo de la mujer no puede ser conculcado y su participación en los procesos políticos y electorales.

En las estructuras de dirección y el destino de las organizaciones sociales, la sociedad hispana, debe respetar esos procesos de liderazgo, que las mujeres indígenas llevan en el seno de las comunidades (entrevista residente hacienda Zulay 3, Puyo, 15 enero 2024).

Interpretación

Las mujeres participan de forma integral y comunitaria, tomando decisiones en el proyecto político Pachakutik, en donde se promueve la gobernanza conjunta entre hombres y mujeres. No existe rechazo hacia los hombres; se practica la solidaridad, equidad, reciprocidad con la finalidad de preservar las tradiciones culturales. Las mujeres son voces importantes en la participación activa de la lucha y resistencia para la toma de decisiones. Aunque hay confrontaciones internas y tensiones por feministas externas y personas que no respetan las tradiciones, muchas mujeres abogan por la liberación del rol tradicional y buscan un cambio en las estructuras patriarcales.

Algunos puntos importantes:

- **Participación integral:** La participación activa e integral de las mujeres en las comunidades, sugiere una cierta integración social, pero también puede indicar la existencia de desigualdades y desafíos que ellas enfrentan en sus roles.
- **Resistencia:** Se menciona tensiones internas y confrontaciones debido a diferencias de opinión y enfoques feministas dentro de las comunidades, dichas tensiones podrían estar relacionadas con la lucha contra la desigualdad de género y la discriminación, indicando un intento de cambio a las normas tradicionales.

- Participación política: La participación activa de las mujeres en la política y en las organizaciones de base es resaltada como un elemento esencial para el cambio social e indica un reconocimiento de la importancia de la representación femenina en la toma de decisiones.
- Respeto y apoyo: Se subraya la importancia del respeto hacia el liderazgo de las mujeres indígenas en las comunidades y la necesidad de apoyar su participación sin confrontaciones.

4.5. Lógica de organización del territorio

Dos informantes entrevistados llegaron a la conclusión de que la lógica de organización del territorio es un tema multifacético que abarca diversas dimensiones sociales, culturales y económicas. En este contexto se explorarán varios aspectos importantes que influyen en la estructura y dinámica de las comunidades y sociedades. Estos temas incluyen la comprensión del hábitat de pobreza, los asentamientos informales, la pobreza y desigualdad social y el tejido étnico, los cuales desempeñan un papel fundamental en el entendimiento de las comunidades y territorios (entrevista residente hacienda Zulay 1, Puyo, 15 enero 2024).

4.5.1. Hábitat de pobreza

La Zulay una ciudad empírica, sin futuro, no tiene estructura ni organización entre nacionalidades. No obstante, se mantiene en algunos sectores de las diversas asociaciones el criterio de la unión, las mingas comunitarias para determinado objetivo, no se puede hablar de un trabajo comunitario en mancomunidad, para las asambleas ocupan un espacio antiguo de la fábrica de Té Zulay.

Las instituciones a menudo enfrentan dificultades para justificar inversiones en asentamientos considerados ilegítimos. En la hacienda Zulay, este desafío es particularmente pronunciado debido a la percepción de que el asentamiento ha surgido sin reconocimiento formal y ha desplazado a modestos obreros y trabajadores del té, privándolos de sus derechos adquiridos como empleados de la hacienda. Los dirigentes de estas comunidades suelen ser vistos como usurpadores de derechos, lo que agrava la situación y dificulta la implementación de políticas y proyectos de desarrollo (GAD Cantonal Mera 2012; Acosta 2013).

Esta situación refleja una tensión inherente entre la necesidad de abordar las condiciones de vida en asentamientos informales y las percepciones de legitimidad que

guían la acción institucional. Las políticas públicas deben navegar entre la provisión de servicios básicos y el reconocimiento de derechos territoriales, en un contexto de desconfianza y conflictos históricos (Herzer et al. 2011)

En las denominadas asambleas se habla de autonomía de una ciudad autónoma, así como es Sarayacu, con sus propios estatutos de gobernabilidad; sin embargo, habría que preguntarse de donde provendrá su presupuesto como van a ser sus actuaciones, con qué criterio se hará su gobernabilidad.

Es falso hablar de una ciudad autónoma, de un mini estado paralelo, en otro caso Chuwitayu es propietario de 120.000 hectáreas, su ciudad es la sede de Gobierno de Naakantayu, y no es un estado, constituido por Shuar, Achuar y Kichwas, que habitan en armonía y en interrelaciones permanentes cuyos objetivos es alcanzar un desarrollo sustentable y sostenido, y lo que busca en este momento es constituirse como parroquia rural del cantón Pastaza.

La hacienda Zulay se ha transformado en un espacio de convivencia entre mestizos y diversas nacionalidades indígenas, quienes migraron en busca de un mejor futuro. Sin embargo, los resultados de la encuesta no respaldan completamente la afirmación de que esta comunidad se ha constituido exclusivamente como una colonia de mestizos. Según los datos, una parte significativa de la población vive como jornaleros y arriendan tierras para subsistir, reflejando condiciones de pobreza y desarraigo de sus comunidades de origen.

La migración ha llevado a muchos a vivir en la hacienda Zulay bajo condiciones precarias, trabajando en empleos temporales y arrendando tierras debido a la falta de recursos propios. Este desarraigo se manifiesta en la falta de acceso a servicios básicos adecuados y en la marginalización económica que enfrentan estas comunidades (Herzer et al. 2011)

En sus comunidades, se manifestaba su hábitat que interactuaba con el entorno; en la ciudad no se puede hablar de un hábitat urbano, porque el Puyo y la Shell han crecido, quedara este asentamiento como un apéndice, como un quiste en la gran conurbación que se va manifestando por la ocupación y transformación del suelo de rural a urbano, por las migraciones de otros contextos regionales.

Ayer Madre tierra pertenecía al cantón Mera, hoy con la Shell es una sola mancha urbana en proceso de consolidación, de igual forma la parroquia Tarqui se ha incorporado a la estructura urbana del Cantón Pastaza – Puyo.

Si la Zulay se inserta en este proceso sus habitantes tendrán que primero legalizarse las tierras como suelos urbanos, en segunda instancia la legalización de los predios como lotes individuales y tendrán que acogerse al pago de los impuestos por plusvalías, alcabalas, y otras por mejoras.

Según las observaciones recopiladas durante el estudio, se debe reconsiderar la visión de la organización en la hacienda Zulay. Aunque se habla de pueblos y nacionalidades, actualmente la estructura está constituida principalmente por asociaciones. En un principio, es posible que los dirigentes tuvieran buenas intenciones, pero hoy en día es necesario buscar y preparar un nuevo liderazgo que responda a los intereses del asentamiento informal. Este liderazgo debe fomentar la convivencia e interacción entre las diversas nacionalidades, incluyendo Shuar, Achuar, Kichwa, Andoas, Shiwar, Huaorani y Záparo

Concebir este modelo de Gobernabilidad implicaría trastocar los cimientos de esta estructura existente, en la cual exista gobernabilidad con un plan de gobierno participativo, cambiar su estructura organizativa, por cuanto hay dispersión, no hay cohesión, existe un caos social.

Tendrían que los líderes de las nacionalidades y pueblos tomar cartas en el asunto con el objeto de dar legitimidad a un nuevo modelo de asentamiento que recoja los postulados de los pueblos y nacionalidades rescatando las cosas positivas como el discurso manejado no para utilizar a estos amplios sectores si no para construir ese hábitat no de pobreza si no de dignidad para el bien común.

En principio frente al discurso de la ancestralidad, efectivamente las tierras en principio son ancestrales, en el momento del impacto, el colonialismo se pierde la ancestralidad bajo el supuesto de un proyecto civilizatorio; cuyo objeto es el despojo de las tierras a los pueblos y nacionalidades, acaparan las mismas, sorprendiendo a las autoridades, en la medida son tierras ya colonizadas y en consecuencia los habitantes de estos contextos regionales.

En ese sentido, el hábitat de pobreza constituido en la hacienda Zulay, que se ha propuesto como una "ciudad autonómica" (GAD del Cantón Mera (2012), discute las

propuestas de autonomía y organización comunitaria en la hacienda Zulay., tiene como objetivo recrear las características propias de los asentamientos comunitarios. Sin embargo, históricamente, la región amazónica ha estado compuesta por comunidades dispersas que se insertan en sus circunscripciones territoriales específicas. Estas comunidades, en algunos casos, están formalmente reconocidas jurídicamente, mientras que en otros casos ocupan grandes extensiones de tierra propias de cada nacionalidad. Desde una perspectiva de la política pública se establece en la constitución de la República no desde ahora, si no desde antes de la existencia del estado ecuatoriano, se reconoce la existencia de las nacionalidades y pueblos, con la promulgación de las Leyes de Indias.

No obstante, los procesos de resistencia, han reivindicado, sus derechos. Existen los casos de 1599 en la RAE, Pomallacta en 1730, 1760 Alausí, 1764 Riobamba, 1766 Molle Ambato, 1768 San Ildelfonso - los obrajes, 1771, San Phelipe, en Chimborazo, 1777 en Otavalo, 1778 en Guano, 1780 Ambato, 1781 Alausí, 1797 Chambo, hasta el de Columbe y Guamote, en 1803. En estos casos documentados de resistencia incluyen;

- **1599 en la Región Autónoma de la Amazonía Ecuatoriana (RAE):** Los pueblos indígenas de la Amazonía comenzaron a resistir la incursión y explotación colonial, luchando por la preservación de sus territorios y culturas.
- **Pomallacta en 1730 y 1760:** Las comunidades indígenas de Pomallacta se rebelaron contra las injusticias y la explotación de los colonizadores.
- **Alausí en 1760 y 1781:** Los indígenas de Alausí se levantaron en varias ocasiones, oponiéndose a los abusos de los encomenderos y defendiendo sus derechos territoriales.
- **Riobamba en 1764:** La resistencia en Riobamba se centró en la lucha contra la explotación en los obrajes y la opresión colonial.
- **Molle Ambato en 1766:** En Molle Ambato, las comunidades indígenas resistieron las imposiciones coloniales y la explotación de sus recursos.
- **San Ildelfonso y los obrajes en 1768:** Los indígenas en San Ildelfonso se opusieron a las condiciones inhumanas en los obrajes, donde eran obligados a trabajar en condiciones de semiesclavitud.

- **San Felipe en Chimborazo en 1771:** La resistencia en San Felipe se manifestó en la lucha contra la explotación y las cargas tributarias impuestas por los colonizadores.
- **Otavalo en 1777:** Los pueblos indígenas de Otavalo se levantaron para defender sus derechos y su autonomía frente a las políticas coloniales.
- **Guano en 1778:** En Guano, la resistencia se centró en la defensa de las tierras comunales y la oposición a las expropiaciones coloniales.
- **Ambato en 1780:** Los indígenas de Ambato resistieron las políticas de explotación y las condiciones de trabajo impuestas por los colonizadores.
- **Chambo en 1797:** La resistencia en Chambo se focalizó en la defensa de los derechos territoriales y la lucha contra la explotación económica.
- **Columbe y Guamote en 1803:** Las comunidades indígenas de Columbe y Guamote se rebelaron contra la opresión colonial, defendiendo sus territorios y su cultura.

En la coyuntura actual desde la creación del Movimiento Pluri nacional Pachakutik, se han alcanzado varios escaños en el ámbito legislativo, como en los GADs, a nivel nacional, no obstante, los supuestos líderes pierden el horizonte y la razón por la cual fueron electos, manejan un discurso demagógico dentro de las comunidades y otro fuera de ese entorno, constituyéndose en una mera palabrería demagógica.

4.5.2. Asentamientos informales

En las ciudades, la pobreza se manifiesta a través de la formación de barrios periféricos e informales. Los grandes objetivos se diluyen paulatinamente a medida que crece el individualismo, y las decisiones colectivas dejan de ser consideradas por las nuevas generaciones.

Pero ¿qué relación tiene todo esto con el hábitat informal de las nacionalidades y pueblos? Los procesos de conformación de asentamientos humanos en los diversos enclaves urbanos de Pastaza y Morona Santiago se reproducen con la justificación de que son tierras ancestrales, dinámica que es aprovechada por los traficantes de tierras.

Las empresas transnacionales manipulan a los líderes de las organizaciones, quienes a su vez actúan como intermediarios de los intereses de estas corporaciones. Este panorama ha llevado a la fragmentación de comunidades, nacionalidades y pueblos,

generando un discurso falso que contradice los principios fundamentales que alguna vez sustentaron su estructura organizativa.

Entonces, ¿cómo se puede entender la interculturalidad si los diversos procesos y las nuevas generaciones ya no obedecen a los postulados que constituyeron sus estructuras organizativas? Esto ocurre con la anuencia de las misiones católicas y evangélicas en la reivindicación de sus territorios, el derecho a su cultura e identidad, el derecho de la naturaleza y el derecho a su autodeterminación. Sin embargo, las organizaciones regionales amazónicas continúan golpeando las puertas de las ONGs y de los gobiernos amigos, bajo el discurso del cambio climático.

En este contexto, el viejo precepto "divide y vencerás" se manifiesta cada vez que las empresas transnacionales, ya sean mineras o petroleras, entran en contacto con los diversos grupos humanos, surgiendo una lucha por el acceso al poder. Ser líder se convierte en sinónimo de dinero y mejora de estatus, desviándose del propósito original de representar, precautelar y proteger los derechos ancestrales y territoriales en sus circunscripciones, conservar las lenguas y culturas ancestrales, la cohesión, el sentido de pertenencia, la memoria colectiva, sus símbolos y su identidad en sus comunidades.

A pesar de todos estos desafíos, aún quedan líderes profundamente comprometidos con sus concepciones, dispuestos a vencer los obstáculos e impulsar sus procesos de autonomía y autogobierno. Estos líderes buscan retomar sus organizaciones de base, que pese a las dificultades, se unen para defender sus circunscripciones, en la medida en que sus territorios son la razón de su existencia.

4.5.3. Pobreza y desigualdad social

La situación de pobreza y desigualdad social en los asentamientos como la hacienda Zulay es el resultado de sistemas neocoloniales que han relegado a las comunidades indígenas a vivir bajo la sombra de la sociedad dominante. Este contexto ha provocado la emigración a enclaves urbanos, a pesar de ser propietarios de extensos territorios. Estas comunidades se encuentran sumidas en la pobreza impuesta por el modelo colonialista. La migración ha llevado a una dependencia de los escasos recursos ofrecidos por las empresas petroleras, perpetuando la lucha por la defensa de la vida y el patrimonio cultural. No han comprendido plenamente los impactos generados en sus recursos renovables y no renovables, trastocando su modo de vida. Aunque se consideran pobres, poseen una gran riqueza en forma de miles de hectáreas, distribuidas por nacionalidad y comunidad.

Residente hacienda Zulay 3: Nos introdujeron un seudo discurso adoptado por las ONGs, las Misiones Católicas, y evangélicas, en el sentido de que nuestra concepción ancestral debe prevalecer frente a las dinámicas del mundo; se nos dio el pescado y no aprendimos a pescar.

El reto de insertarnos en una sociedad que nos excluye determina que toda esa conceptualización es un espejismo. En nuestras comunidades perdimos esa capacidad de entender nuestra cosmovisión. A menudo nos consideramos mestizos cuando no lo somos. En las comunidades si tratamos de entender nuestra vida desde la visión de los mestizos, es obvio que somos pobres; nosotros los shiwiar tenemos 150.000 hectáreas, cada comunidad tiene su propio territorio; sin embargo, nos encontramos en una situación de carencia, víctimas de la supuesta civilización

En el caso de la Zulay, los Shiwiars tuvimos 35 hectáreas, se lotizo, nos entregaron el lote para vivienda, sin servicios, sin nada, comenzamos a vivir un mundo de la individualidad, 300 lotes se establecieron, áreas verdes, áreas para la unidad educativa, universidad, espacios para equipamientos, éramos 300 familias; no teníamos como sobrevivir, no había trabajo y si había era escaso y temporal, no habíamos aprendido a trabajar, nuestra vida en la naturaleza era contemplativa, íbamos al río o al bosque y teníamos todo lo que queríamos, las mujeres eran felices. En nuestro asentamiento actual nos obliga a comprar todo. Personalmente, soy de Juyuintza a 1 hora 30 minutos de vuelo, por lo que venderé mi lote y retornare a mi tierra.”

Muchos de mis familiares, no quieren retornar, viven arrendando, vendieron sus lotes, se les acabo los recursos y ahora formaran una nueva cooperativa de vivienda; los jóvenes no trabajan solo el 60% estudia, un 30% trabajan de jornaleros y peones en la construcción, el 10% de jóvenes se ha dedicado al alcoholismo, integrándose a bandas delictivas (entrevista habitante hacienda Zulay 4, Puyo, 26 septiembre 2023).

En lo que respecta a la identidad y la interculturalidad en la hacienda Zulay, no se puede señalar la existencia de una ciudad multicultural. Aunque existen indígenas, mestizos, montubios y cholos, esto no se puede definir como un asentamiento de nacionalidades y pueblos. Lo que realmente sucede es que se comercializan los lotes, a veces pasando por varios dueños, hasta llegar a un punto en el que se venden a quienes puedan pagar.

En este contexto, los habitantes buscan formas de supervivencia, siendo las mujeres quienes juegan un rol muy importante en actividades económicas como emprendedoras. Son responsables de la alimentación de la familia y realizan artesanías, Mocahuas, tejidos, artesanías de balsa, hamacas, redes de pesca, atuendos femeninos y Shigras,

recreando en sus símbolos algo de su vida cotidiana en su comunidad. Ante lo cual una residente de la hacienda me indicó que “Como puede observar no existen casas de cemento, excepto la de los mestizos; carecen de los servicios básicos, no hay internet, nadie tiene locales comerciales, tiendas, expendio de alimentos, excepto casos excepcionales, siendo personas” (entrevista residente hacienda Zulay 1, Pastaza, 14 enero 2024).

En relación con los jóvenes que estudian, en principio son tutelados por sus padres. Otros que vienen de Montalvo y Corrientes trabajan para ganar el diario como trabajadores agrícolas, principalmente para la compra de utensilios del hogar, vestimenta, salud y herramientas, retornando luego a sus territorios.

Los jóvenes que no trabajan, así como algunos adultos, se centran en el alcoholismo y la drogadicción. No se puede hablar de la posibilidad de un rescate cultural, ya que se subsumen al modo de vida de la sociedad mestiza. Incluso se ha llegado a confrontaciones y violencia entre diversas nacionalidades por el control del territorio para el expendio de drogas, como en el caso de la Isla en la Ciudad del Puyo, existiendo incluso asesinatos, tal como lo indicó una residente comunitaria “En el caso de Chuwitayu, una comunidad que ahora busca ser parroquia rural, la juventud sale a especializarse, en robos, a alcoholizarse, a prostituirse en el caso de las chicas e incluso de los varones” (entrevista habitante hacienda Zulay 4, Puyo, 26 septiembre 2023).

Cambiar la mentalidad es bastante complejo. El estado y las instituciones no han hecho nada en absoluto para cambiar las relaciones humanas de la juventud. En otro sentido, los jóvenes están a la deriva de los vicios de la sociedad mestiza, que trae e impone cambios sustanciales en los individuos a través de comportamientos que no obedecen a la vida cotidiana de la comunidad, sus raíces y su entorno.

Cada vez, la juventud va perdiendo el sentido de su cosmovisión y ancestralidad, desconectándose de sus raíces. Se están asimilando cada vez más a la cultura dominante, perdiendo el conocimiento y la sabiduría transmitidos de generación en generación.

Cada vez es más complejo entender a las nuevas generaciones y los impactos sociales. Rescatar a la juventud se constituye en un imperativo, requiriéndose una reformulación en los contenidos de la educación intercultural bilingüe, con el objetivo de rescatar a la juventud.

La sociedad mestiza, con sus vicios, ha influido negativamente sobre las comunidades, transmitiendo no los aspectos positivos, sino los vicios de los sectores más marginados de la sociedad. En algún momento se intentó implementar charlas de orientación con profesionales especializados para lograr una recuperación en la juventud. Sin embargo, al ser un periodo muy corto y con metodologías no adecuadas, solo eran conferencias al final del curso y no hubo suficiente audiencia, excepto a la hora del almuerzo y cena.

En ese sentido, alcanzar un modo de vida sostenido es muy contradictorio, ya que por una parte está el modo de vida comunitario y, por otra, el choque y asimilación con el hábitat urbano. Así lo manifestaron en un conversatorio un residente que indicó “Los emprendimientos que se establecen en la Zulay, no son de los pueblos y nacionalidades, es un parapeto, que les permite la subsistencia; los dirigentes se auto nombran entre ellos, no hay una respuesta de las bases de la Zulay, en la medida son excluidos de las decisiones” (entrevista residente hacienda Zulay 2, Puyo, 15 enero 2024).

El presidente constitucional del periodo 2017 - 2021 reconoció este asentamiento supuesto de pueblos y nacionalidades como Gobernación, una figura que no se concibe desde la ancestralidad. Tener un gobernador de la ciudad intercultural, en la cual el conflicto es la norma de conducta.

En los diversos conflictos, los habitantes se han manifestado contrarios a los fallos expedidos por la función judicial. Nadie acata estas actuaciones judiciales, incluso la policía no ha podido cumplir con los desalojos, ya que los habitantes del sector son amenazados y condicionados para permanecer en el asentamiento de la Zulay, simplemente no se acogen a lo emitido por las instancias respectivas.

Las autoridades, en ese sentido, no han mostrado interés por solucionar dicha problemática. No se ha considerado en su planificación sitios adecuados para la ubicación de estas comunidades, ya que la planificación de la ciudad avanza hacia donde hay intereses particulares, sin dar solución a los sectores poblacionales vulnerables.

En el caso específico de la Isla, es un asentamiento adjunto al río Puyo, considerado como zona de riesgo; el asentamiento de la Zulay está en el área de influencia directa de la pista aérea de la Shell, que en varias ocasiones la aviación civil ha manifestado que es un peligro.

Los migrantes de los pueblos y nacionalidades, están a la deriva, su vida ha sido trastocada, la pregunta donde van a vivir sus hijos si ya están asimilados a la ciudad, en las zonas de los colonos no hay tierras; todo está copado incluso en las circunscripciones territoriales; Sarayacu y Pacayacu, han tenido la capacidad de exigir al estado el reconocimiento como pueblo ancestral con su propio criterio de gobernanza en función del derecho consuetudinario y del modo de vida de su pueblo.

En las comunidades se discute no o si al desarrollo, las problemáticas de los recursos naturales renovables y no renovables; sin embargo, muchos líderes comen en el mismo plato de las mineras y petroleras, se olvida en la memoria histórica y colectiva, el caso de Nankis, el asesinato de sus líderes entre otros.

Están optando por un estilo de vida similar al de las ciudades. Se perdió el sentido colectivo de las acciones, ahora se piensa en función individual y cuando se requiere algo solicitan a las empresas, para lo cual las comunidades están monitoreadas, siendo el relacionador comunitario quien establece las líneas de actuación en sus territorios.

4.5.4. Tejido étnico

El tejido étnico de las comunidades indígenas se enfrenta a desafíos significativos en un contexto de marginación social y económica, agravado por un hábitat de pobreza. En este contexto la autodeterminación se presenta como una aspiración legítima para los pueblos y nacionalidades indígenas, basadas en el principio de “*tarimiat*” que engloban los conocimientos ancestrales, la cultura, el arte, las técnicas y las artesanías, la plena convivencia con el entorno natural, el uso y el aprovechamiento de los recursos de la tierra de manera equilibrada, mantuvieron a las culturas originarias en un ambiente sano libre de formas de control como en la actualidad sujetas a normas y leyes contradictorias con lo que se ha ahondado la aculturación basado con la tecnología, imposición de sistemas globales a los que se han visto obligados a aceptar.

En medio de este escenario, las políticas públicas implementadas por el estado no han considerado los reclamos y necesidades de las comunidades. La escasa participación en los procesos de planificación regional y local ha llevado a un modelo extractivista que no respeta ni preserva el tejido étnico ni el entorno de estas comunidades. Pese a las enunciaciones de un estado plurinacional y multicultural, la realidad indica una brecha significativa entre el discurso oficial y la aplicación de políticas inclusivas de manera efectiva.

Además, como estrategia de organización en nuestros CTIs (circunscripciones territoriales indígenas), se implementara un modelo de gestión propio “*tarimiat pujustin*”, en la cual sea la asamblea de pueblos y nacionalidades, la que establezca en el estatuto, los lineamientos y definiciones de política pública, gobernanza y autodeterminación, como en el uso y manejo de los recursos renovables y no renovables como el establecimiento de un modelo desarrollo humano basado en el modo de vida comunitario de pueblos y nacionalidades “*tarimiat pujustin*”, vida plena y en armonía con su entorno natural; cuya gestión se basa en su estructura organizacional, y su consejo de gobierno para su gobernanza establecida por la asamblea (actuaciones colectivas), en sus circunscripciones territoriales.

En un esfuerzo para cristalizar el “*tarimiat*” o vida plena o el buen vivir, se ha trazado el camino para la creación de una Comunidad Autónoma en los territorios de la Autonomía Regional de pueblos y nacionalidades Amazónicas. Este esfuerzo se convierte en un imperativo ineludible para preservar la identidad, cultura y modo de vida de la comunidad indígena.

Todo proyecto por más crítico y complejo que sea, planteado en el marco de la democracia y de la sociedad, todos los pueblos deben integrarse y trabajar colectivamente, donde haya paz y soberanía.

El modelo en nuestra autonomía regional es no someternos a políticas de genocidio y exterminio, toda propuesta debe ser debatida, siendo propuestas integrales por parte del pueblo soberano, este planteamiento es posible, cuando los países no reconocen esa capacidad esa resistencia, cuando las naciones vean imposible, no encuentren caminos y ser amenazados y reducidos de su espacio de existencia, a nivel de los países amazónicos, podríamos decir, como ocurre en Colombia, Bolivia, Perú, no es posible en el siglo XXI, se vaya contra su pueblo, quienes eligen y ayudan a su desarrollo no hay camino, todos somos caminantes, pero tenemos que caminar en los procesos de unidad, de transformación profunda, basado en su cosmovisión, identidad, si esos estados, alcaldías, fue posible crear sobre la base del territorio, en la cultura, en su espacio geográfico territorial, sería viable, no sería viable, si no suma de territorios en la amazonia ecuatoriana, 11 nacionalidades, y 23 pueblos, tenemos recursos, biodiversidad, cuencas hidrográficas, la naturaleza, el oxígeno, bio diversidad con todos estos argumentos en un futuro cercano las nacionalidades y pueblos con un nuevo proyecto político, para constituir esa nación indígena no habría problema, que delito

sería para nosotros tenemos todos los requisitos de acuerdo a nuestros derechos consuetudinarios, tenemos los instrumentos y fueron creados para alcanzar autonomía y autodeterminación se acoge con gusto y acogemos con toda libertad, esa libertad porque no es democracia, tenemos derecho a la autodeterminación; no hay un proyecto sin embargo el Ecuador es un estado intercultural y plurinacional, se puede plantear la construcción de la nación y el estado indígena.

4.6. ¿Cómo una ciudad puede fomentar la convivencia intercultural entre diferentes pueblos y nacionalidades?

En las mesas de trabajo realizadas en Julio de 2023 participo Rafael Pandam; miembro del parlamento CONFENIAE en el año 2006 y exministro étnico cultural, quien destaca que en estos territorios habitan tanto pobladores mayores y ancestrales como son los Shuar, Achuar, Kichwas, Wahoranis, Andoas, Shiwiars, Zaparos, Macabeos, Afroecuatorianos e Indígenas serranos. Se recordó que en esta región vivían personas como Severo Vargas, Camilo Santi y que la invasión y colonización afectaron a territorios ancestrales de las nacionalidades Kichwas y de otras culturas. En 1927 comenzaron a llegar población cultural mestiza, como transnacionales petroleras, motivados por intereses como la explotación del petróleo, empresas como la Compañía Shell, en esa época vinieron estos colonos, por interés de explotar la canela y oro en territorios de la hacienda Te Zulay, que es considerado territorio ancestral de la nacionalidad Kichwa y otras nacionalidades.

Según documentos recabados, como fundamento de nuestra opinión, los colonos españoles, establecían amistades y confianza en los territorios Tarqui, Puyo y Madre Tierra hasta el río Pastaza, a través de intercambios de regalos como espejos, hachas, machetes y otros obsequios. Estos gestos también implicaban la formación de compadrazgos y comadrazgos, consolidando así lazos sociales en la región, como se evidencia en registros datados en el año 1947.

En la actualidad incluso existen vestigios en áreas como Puyo Pungo, sector de la Isla, San Jacinto, la Encañada, Puerto Santana, que originalmente formaban parte del territorio Kichwa. Estas tierras fueron entregadas con el cuento del desarrollo, pero terminaron en manos de colonos quienes engañaron y se posesionaron sin el conocimiento pleno de las nacionalidades; estos vivan ahí, paulatinamente, posteriormente, el colono tuvo la propiedad y escrituraron, en un área de 200 hectáreas 186 escrituras.

Esta apropiación ilegal de tierras ancestrales ocurrió a espaldas de las nacionalidades, quienes fueron engañadas por los colonizadores que llegaron en búsqueda de riqueza y predicando enseñanzas religiosas. Históricamente estos territorios estaban asentados y fueron ocupados por las nacionalidades indígenas, pero posteriormente, los colonizadores escrituraron en lugares como Quito y Guayaquil, creando provincias, parroquias y cantones sin el consentimiento de los pueblos originarios, que en muchos casos no conocían el castellano.

La Organización de Pueblos Indígenas de Pastaza (OPIP), hoy PAQUIRO, busca reclamar estos derechos consuetudinarios establecidos en la Constitución de 2007-2008, OIT, art. 169 y en otras normativas de las Naciones Unidas. A pesar de los desafíos, las nuevas generaciones están informadas de estos procesos y luchan por recuperar las tierras legítimamente pertenecientes a las comunidades indígenas esperando que la Justicia sea transparente, sin racismo y sin exclusión.

En la hacienda Té Zulay, territorio ancestral legítimo, estas voces encuentran expresión, a pesar de los múltiples intentos de despojarlos; para lo cual las empresas cambian de nombre, cuyo objeto es endeudarse despojando a las comunidades de sus tierras ancestrales.

Este territorio posesionado legítimamente, conforme la constitución estamos posesionados legalmente, nuestros derechos consuetudinarios, costumbres, idioma, visión y cosmovisión no significa que debe estar escriturado, el territorio legitima como espacio de vida, existencia de la vida humana, como herederos de ese derecho territorial, somos herederos y titulares, no es el caso de tierras baldías y que se puede legitimar con escrituras.

Este asentamiento, al igual que otros asentamientos, requiere un análisis especial. ¿Por qué los hacendados traían trabajadores de otros contextos regionales, como amazónicos, de la sierra y la costa? ¿Qué motivaba a estos los trabajadores a sumarse a las personas asentadas, incluso después de 18 años de haber sido explotados?

Por lo tanto, la ciudad intercultural de nacionalidades y pueblos indígenas, está constituida por herederos legítimos, este asentamiento de 1200 hectáreas, los supuestos dueños hicieron ventas a las Juntas Parroquiales, cantones y consejo Provincial mediante declaratorias de utilidad pública, luego vendieron y quedaron 800 hectáreas,

Hoy se le denomina infierno, son deudas con el estado antes del feriado bancario hay varios juicios están jueces, alcaldes prefectos, involucrados, es un infierno creado en que han convertido estas supuestas empresas. La diferencia es que las comunidades no han invadido son los trabajadores, hijos de trabajadores, como reclamo se quedaron con las tierras conforme a la ley, después de dos años se puede comprar o adjudicar, por lo tanto, se reafirma y ratifica, y no es similar a otros asentamientos se busca confundir y sembrar falsos delitos para poder desalojar a las nacionalidades y pueblos. Los supuestos dueños quienes buscan afectar a las nacionalidades indígenas son territorios ancestrales.

Las organizaciones son reconocidas por el estado, pero a diferencia de las nacionalidades y pueblos indígenas, no poseemos un territorio propio que podamos proteger. Esta situación nos coloca en una posición vulnerable frente a la explotación desenfrenada por parte de empresas extractivistas en todas las circunscripciones territoriales, cuando envenenan, contaminan los ríos, y se nos dice que el petróleo es salud y vida, hay que darles almuerzo de petróleo, o de oro, como hizo Kirub en Macas; Sevilla del Oro, de coger oro derretido en la revuelta de 1599. Nos preguntamos ¿Como manejan las políticas públicas el estado, ese es el desarrollo que se promueve?

Las mismas autoridades dividen confrontan para acusarnos y desalojarnos, hay muchas acciones maliciosas y temerarias, pero no va a ser posible, hay legítimos dueños de sus territorios, vamos a seguir apoyando hasta las últimas consecuencias, buscamos legalizar y obtener la escritura comunitaria, para que sus proyectos y planes de vida se pueda desarrollar.

La justicia no es transparente, está saturada de racismo, nos excluyen en las grandes decisiones, somos dueños de la ex hacienda Zulay, nuestros criterios nada tienen que ver con deudas de dueños anteriores; es territorio ancestral legítimo, expresamos que se debe cambiar la Ley para alcanzar un verdadero estado pluri nacional, multicultural de pueblos y nacionalidades.

Legalmente nuestros derechos no empiezan cuando se escribe la Ley, estamos basados en la cultura, en la tradición, en el derecho consuetudinario. Y, no que para reclamarlos necesariamente los derechos debe estar escrito, y que se expresa en la Constitución del estado ecuatoriano del 2008 y convenios Internacionales, como la OIT.

4.6.1. El Poder político

Hay una lucha constante en las circunscripciones territoriales y en las diversas organizaciones, de acuerdo con sus estatutos, en su estructura organizativa en el marco del derecho, de la autonomía y autodeterminación.

Se participa en las funciones públicas del estado, de acuerdo al derecho consuetudinario, nuestras asambleas, que deben ser validadas, por las instituciones estatales, y mostrar nuestra capacidad de organización, y el involucramiento de las sociedades comunitarias para el proceso de lucha para la toma del poder, se quiere un tipo de democracia participativa.

Las luchas por el territorio, y otros procesos reivindicativos han permitido que los pueblos y nacionalidades se organicen para alcanzar el poder, con el objeto de constituir la gran autonomía regional de pueblos y nacionalidades, constituirnos en un gobierno autónomo que alcance su autodeterminación, circunscrito en el estado nacional.

Conclusiones

La Ciudad de Nacionalidades y Pueblos establece un conjunto de redes interétnicas e intercomunitarias, basadas en principios de reciprocidad, solidaridad y reconocimiento entre los actores de las diversas nacionalidades. Estas redes se consolidan a través de acuerdos determinados en asambleas con el objetivo de definir estrategias que respondan a sus necesidades y modos de vida, buscando consolidar la cohesión social y la coexistencia en este espacio. Se crean estrategias de distribución del espacio, basadas en las características de cada nacionalidad, incluyendo lengua, cultura, simbolismo e identidad.

Este proceso no es sino el resultado y la reproducción inevitable del capital, que ha influido en las sociedades humanas amazónicas. Ha generado condiciones para el éxodo y vaciamiento de las comunidades, impactando los modelos extractivistas, la colonización implementada desde el estado, la educación, los medios de comunicación y la presencia de poblaciones heterogéneas de migrantes mestizos ajenos al contexto regional. El uso de tecnologías influye en el modo de vida comunitario, sus concepciones, percepciones y el devenir de sus pueblos, en una confrontación de un pasado y un presente en ciernes. La cosmovisión, identidad, trabajo colectivo, sentimiento de pertenencia, reciprocidad, cultura y redes que se entretajan en sus circunscripciones territoriales se constituyen en obsoletas.

El espejismo de los enclaves urbanos confronta el modo de vida comunitario, en el cual el individualismo rompe con las formas organizativas e influye en la concepción de la vida y las relaciones sociales, fracturando el tejido social intercomunitario. Harvey (2012) señala que se manifiestan realidades y apariencias que generan múltiples capas de signos y apariencias superficiales, causas subyacentes que hay que desenmascarar; intersecciones e interacciones entre racionalización y acumulación de capital, fenómenos y procesos complejos que interactúan en las sociedades humanas.

Estos colectivos de migrantes, al no encontrar cabida en sus expectativas de vida y con el objeto de superar su miseria social, configuran lógicas de reproducción de los modelos de ciudades informales en el periurbano de las ciudades. No tienen acceso al suelo urbano formal debido a sus bajos ingresos, lo que les impide constituirse en una demanda solvente y acceder a suelos urbanos. Sin embargo, ese sentimiento de identificación de nacionalidades y pueblos, a través de sus organizaciones y su movilización, les permite acceder a sus demandas sociales (Bourdieu 2000). (Urteaga

2013) señala la necesidad de entender las redes sociales y la organización colectiva que definen el capital social comunitario. (P Abramo 2012) destaca que la lógica de la necesidad establece nuevas lógicas, como la producción de la ciudad popular.

Pese a la existencia de la informalidad y la individualización de la tenencia de la tierra en propiedad privada, se genera vida colectiva frente a la vulnerabilidad social. No obstante, esta vida en predios individuales rompe con la concepción del bien colectivo. En la parte sur de la hacienda Zulay, adjunta a la pista de aterrizaje de la Shell, el individualismo prima frente al derecho colectivo, pese a que se realizan mingas cuyo objeto es mejorar la accesibilidad y localización con la Ciudad del Puyo y la Shell, y fomentar la interacción espacial (Boix 2004). Es necesario señalar la existencia de un mercado informal interno, basado en mecanismos de confianza, reciprocidad y legitimado por la propia organización a la que pertenecen.

El supuesto teórico de la Ciudad de Nacionalidades y Pueblos, desde el discurso de la ancestralidad, pierde sustento en la medida en que se antepone una lógica de mercado, en la cual la cultura se subsume a la mercantilización. A pesar de su configuración espacial, subdividida en ocho circunscripciones por nacionalidad, que establecen redes interétnicas para definir estrategias de confrontación contra las resoluciones judiciales y el Estado por la defensa de la tierra, la expansión urbana de la Shell y el Puyo ha ido incorporando suelos rurales a urbanos. En este contexto, el asentamiento informal se convierte en un archipiélago con múltiples pugnas con las instituciones debido a la insatisfacción de las necesidades básicas. Existe un conflicto entre empresas, estado y nacionalidades y pueblos.

Mansilla (2013) señala que el estado se inhibe de las obligaciones de provisión pública en áreas tan diversas como vivienda, sanidad, educación, transporte o servicios públicos, con el fin de abrirlos a la acumulación privada de capital y la primacía del valor de cambio. En la coyuntura actual, debido al reconocimiento como Gobernación de la organización de la Ciudad de Pueblos y Nacionalidades, se plantea la necesidad de constituirse en una ciudad autónoma con su propio estatuto de organización, cuyos fines son la gobernanza, autonomía y autodeterminación en sus circunscripciones territoriales. El centro del gobierno será esta ciudad de nacionalidades y pueblos.

Brenner y Schmid (2016) señalan que las aglomeraciones se forman, se expanden, contraen y transforman de manera continua, pero siempre a través de densas redes de relaciones con otros lugares, territorios y escalas.

Este discurso de autonomía y autodeterminación se relaciona con que, en los territorios de Pastaza, el 70% pertenece a las nacionalidades y pueblos denominados ancestrales. El estado establece que los recursos naturales no renovables son de propiedad del estado, por lo que se establecieron las Circunscripciones Territoriales Indígenas (CTIs) con el objeto de planificar en cada uno de sus contextos territoriales en función de sus Planes de vida, para alcanzar un desarrollo sustentable que permita a las comunidades y sus pobladores permanecer en sus contextos micro regionales, preservando sus asentamientos comunitarios, su concepción del espacio desde su cosmovisión, su cultura e identidad, y su modo de vida, mientras se precautelan los recursos naturales renovables y no renovables.

Sin embargo, los pobladores que participan en los procesos extractivistas son influenciados por el modo de vida mestiza y su calidad de vida, lo que les induce a emigrar con el objeto de que las nuevas generaciones tengan acceso a la educación, al trabajo y a las tecnologías, insertándose en las dinámicas de empleo de las instituciones públicas y del poder. (Letelier 2019) destaca que esta espacialidad es un terreno político institucional en disputa, en el que diversas fuerzas sociales actúan para incidir en las geografías de la actividad estatal. En este contexto, se insiste en que la escala no es una realidad objetiva, sino un medio de lucha política por el control del espacio y del proceso de acumulación.

Desconocer que en los enclaves urbanos prima el concepto de la propiedad privada del suelo, y que la misma está considerada como mercancía, y al no tener la capacidad de compra por el alto costo del suelo, lleva a recurrir a mecanismos identitarios. Así, se organizan para la ocupación espontánea del suelo, bajo el argumento de la ancestralidad y del derecho consuetudinario, estableciendo redes de interacción social y configurando asentamientos colectivos bajo la particularidad de cada nacionalidad. Buscan formas colectivas de gobernanza que atenúen la tensión entre la arbitrariedad del poder autocrático del Estado y el deseo popular de libertad individual (Harvey 2017).

Desde la perspectiva socioespacial, las comunidades manifiestan que fueron despojadas de sus tierras ancestrales y, por lo tanto, no hay argumento para considerar estas tierras como un valor de cambio. La tierra tiene un valor definido por las relaciones sociales y sus prácticas, siendo un espacio habitable de intercambios, producción y consumo (Harvey 2017). Las deudas fueron contraídas por otros que usufructuaron durante 103 años; al haber sido concesionadas por el estado y consideradas mercancías por las

empresas propietarias, hubo un proceso de acumulación y generación de rentabilidades por los procesos productivos. Simplemente es una devolución de las mismas por los derechos consuetudinarios de los pueblos y nacionalidades.

Las condiciones de los trabajadores en la hacienda Zulay fueron precarias, desarrollándose en condiciones insalubres, sin ningún tipo de aseguramiento, utilidades y beneficios, sin vivienda, y con mano de obra no calificada, terminando sus vidas en pésimas condiciones de existencia. El estado exige la devolución de las tierras, cuando los 400 trabajadores que tuvo la empresa, por sus derechos y demandas, deberían ser propietarios de estas tierras. Sin embargo, al ser invadidas, se generan otros tipos de conflictos entre el estado, empresa, trabajadores, nacionalidades y pueblos.

En este sentido, se puede hablar de una posesión privada e individual frente a una reivindicación colectiva, que define sus tácticas y actuaciones frente al estado, la sociedad mestiza y las instituciones gubernamentales, a través de concertaciones y convergencias, reconociendo sus objetivos para planificar metas y establecer mecanismos de gobernanza y control de la ciudad intercultural y sus circunscripciones territoriales, comunidades de base, asentamientos y sociedades humanas. Se plantea la necesidad de conformar una autonomía regional que articule a todas las nacionalidades y pueblos de la cuenca amazónica.

El estado dentro de una nación, una nación autonómica en su circunscripción territorial, administrativa y financiera, en la medida en que son dueños de recursos naturales renovables y no renovables, permite la capacidad de autogobernarse y definir su propia planificación, frente al despojo de los recursos por parte del estado, transnacionales y empresas que se apropian de sus riquezas, sin reinversión en 50 años de explotación. Frente a las concesiones extractivistas que el estado realiza en sus circunscripciones territoriales, que se constituyen en propiedades privadas de los empresarios, tomarán acciones colectivas. No se ha realizado una zonificación ecológica y económica en la ocupación de los territorios ancestrales y su reinversión para mejorar la calidad de vida de los habitantes de las sociedades amazónicas, sin posibilidad de diálogos entre el estado, las nacionalidades y pueblos. Las denominadas consultas previas son engañosas, y las decisiones de las comunidades se toman en grandes asambleas y colectivos, ante las cuales el estado actúa represivamente.

Como movimientos sociales, frente a las desigualdades sociales, se observa el saqueo de la riqueza del subsuelo por parte del estado y las empresas extractivistas, sin haber

establecido una mínima propuesta de desarrollo humano que genera violencia en las áreas de explotación Harvey (2017). señala que solo se considera legítima la producción de valor (la que incorpora la aplicación de trabajo social orientado a la producción de mercancías). La ausencia de producción de valor (y de plusvalor) justifica la desposesión total. Para el estado, las tierras son mercancías con valores de uso (tierra), que generan apropiación y acumulación de riqueza, esa violencia de desposesión. Todas esas prácticas forman un nudo colectivo en el que la política de acumulación por desposesión se convierte en el medio primordial para la extracción de renta y riqueza de las poblaciones vulnerables (Harvey 2017).

La autonomía regional, desde sus políticas de gobernanza, establecerá protocolos de explotación en sus circunscripciones territoriales, tomará resoluciones y establecerá normas referentes a valores económicos a negociarse con las empresas transnacionales, referentes a la explotación minera o petrolera. Los recursos económicos se utilizarán en proyectos de desarrollo y crecimiento económico para un desarrollo sustentable y sostenido, y la distribución equitativa entre las diversas asociaciones que son parte integrante de las nacionalidades y pueblos. Las nacionalidades y pueblos serán responsables de realizar el presupuesto y la distribución de los recursos, en función de su Plan de Vida, y en corresponsabilidad con las circunscripciones territoriales de cada asociación, su población y necesidades básicas insatisfechas. Los recursos económicos se orientarán en los campos de la educación, salud, conectividad (vialidad) entre asociaciones y comunidades, y se establecerá un presupuesto de inversiones en infraestructura educativa y de salud, urbanización de todas las comunidades, infraestructuras de agua potable, redes de alcantarillado, tratamiento y depuración de aguas residuales, gestión de los residuos sólidos, protección del medio ambiente, sus cuencas hidrográficas y recursos hídricos.

Se establecerán seis ejes fundamentales de inversión: social, educación, salud, protección de la familia, la sociedad, los derechos, cultura e identidad; físico-espacial, territorio, urbanización, conectividad (infraestructura vial), integración intercomunitaria e interregional e internacionalidad; comunicación, conectividad y tecnología con los pueblos y nacionalidades de la cuenca amazónica; económico, impulsando la producción y productividad agrícola y pecuaria, producción no tradicional, comercialización, exportación, generación de empleo, crecimiento económico y desarrollo de las comunidades y pueblos ancestrales; ambiente, protección del recurso

genético, biodiversidad florística y faunística, cuencas hidrográficas y recursos hídricos; gobierno, rol de la autonomía regional en sus circunscripciones territoriales y su relación con el estado.

Las conclusiones de este estudio se centran en responder a los objetivos y preguntas planteadas inicialmente, proporcionando un análisis detallado de la situación en la hacienda Zulay y su impacto en las comunidades indígenas y mestizas. El objetivo general fue determinar las principales causas de los procesos de segregación socioespacial en los hábitats de pobreza y desigualdad social formados en las exhaciendas, actualmente convertidas en barrios, y analizar cómo estos factores influyen en la identidad, la cosmovisión y las dinámicas de interacción de los pueblos y nacionalidades que los habitan. En este sentido, los objetivos específicos incluyeron analizar los impactos de la migración y la urbanización en la estructura social y económica de la hacienda Zulay; evaluar la interacción entre los diversos grupos étnicos y su influencia en la cohesión y conflicto comunitario; y examinar la influencia de la educación y la transmisión de la cultura en la preservación de la identidad indígena.

Los procesos de segregación socioespacial en la hacienda Zulay son complejos y multifacéticos, resultando principalmente de un legado de sistemas neocoloniales y la imposición de modelos de desarrollo exógenos. La falta de planificación adecuada y la marginalización de las comunidades indígenas han llevado a la formación de asentamientos informales, donde la pobreza y la desigualdad social son predominantes. Las políticas estatales y la complicidad de las autoridades locales en el tráfico de tierras han exacerbado esta situación, perpetuando las condiciones de vida precarias y la exclusión social.

La migración hacia la hacienda Zulay y otras áreas urbanas cercanas ha sido impulsada por la búsqueda de mejores oportunidades económicas. Sin embargo, la falta de integración en el mercado laboral y la dependencia de empleos temporales y mal remunerados han mantenido a estas comunidades en un estado de pobreza. La pérdida de tierras comunales y la fragmentación de las propiedades han debilitado la estructura social tradicional, afectando negativamente la cohesión comunitaria.

La interacción entre los diversos grupos étnicos en la hacienda Zulay ha sido marcada por conflictos y tensiones, debido a la competencia por recursos limitados y la falta de reconocimiento formal de los derechos territoriales. Aunque existen esfuerzos por parte de algunos líderes comunitarios para promover la unidad y la cooperación, la realidad es

que la desconfianza y el individualismo han prevalecido, socavando los intentos de crear una comunidad cohesiva y autosuficiente.

La educación intercultural bilingüe ha sido identificada como un componente crucial para la preservación de la identidad indígena. Sin embargo, la implementación de programas educativos adecuados ha sido limitada, y la influencia de la cultura mestiza dominante ha llevado a la asimilación y pérdida de tradiciones y lenguas indígenas. La juventud, en particular, enfrenta desafíos significativos en la reconciliación de su herencia cultural con las demandas de la sociedad moderna, resultando en una desconexión creciente de sus raíces ancestrales.

En respuesta a las preguntas de investigación, se concluye que los cambios en la cosmovisión y las dinámicas ancestrales han resultado en la adopción de modelos de vida urbanos y una pérdida de la organización territorial tradicional. Esta transformación ha llevado a la creación de asentamientos informales, donde las prácticas comunitarias se ven sustituidas por una estructura social más fragmentada y dependiente del mercado laboral urbano. La identidad de los pueblos y nacionalidades en la hacienda Zulay ha sido fundamental para la creación de un sentido de pertenencia y unidad. Sin embargo, los conflictos internos y la falta de reconocimiento formal han dificultado la consolidación de una comunidad cohesiva. Los esfuerzos por promover la educación intercultural y la participación comunitaria son cruciales para superar estos desafíos y establecer mecanismos de inclusión efectivos. Las relaciones entre los diversos pueblos y nacionalidades en la hacienda Zulay están caracterizadas por una mezcla de cooperación y conflicto. Mientras que algunos grupos buscan formas de colaborar y apoyarse mutuamente, otros compiten por recursos limitados, lo que genera tensiones y divisiones. La falta de una estructura organizativa clara y el impacto de influencias externas han complicado aún más estas dinámicas.

Para abordar estos problemas, se recomienda fortalecer la educación intercultural bilingüe implementando programas educativos que promuevan la preservación de las lenguas y tradiciones indígenas, y que integren la cosmovisión y los valores ancestrales en el currículo. Es esencial abogar por el reconocimiento formal de los derechos territoriales de las comunidades indígenas y la implementación de políticas que apoyen la gestión sostenible de sus tierras. Además, se deben fomentar iniciativas que promuevan la cooperación y la solidaridad entre los diferentes grupos étnicos, y que faciliten la participación activa de todos los miembros de la comunidad en la toma de

decisiones. También es crucial apoyar la creación de emprendimientos locales que sean culturalmente apropiados y que proporcionen oportunidades económicas sostenibles para las comunidades indígenas.

Estas conclusiones y recomendaciones buscan proporcionar una base sólida para futuras investigaciones y acciones que contribuyan al mejoramiento de las condiciones de vida en la hacienda Zulay y otras comunidades similares, promoviendo la justicia social y la equidad.

Referencias

- Abel, Santi. 2023. “conversatorio de pueblos y nacionalidades”.
- Abramo, P. 2012. “La ciudad com-fusa: mercado y producción de la estructura urbana en las grandes metrópolis latinoamericanas”. *EURE* 38:35–69.
- Abramo, Pedro. 2012. “La ciudad com-fusa: mercado y producción de la estructura urbana en las grandes metrópolis latinoamericanas”. *EURE* 38:35–69.
- Acosta, A. 2013. *Extractivismo y Transformación Territorial en la Amazonía*. Quito: Editorial Abya-Yala.
- Blanco, J. 2007. “Espacio y territorio: elementos teórico-conceptuales implicados en el análisis geográfico”.
- Boix, Rafael. 2004. “Reseña de ‘Economía Urbana’ de Roberto Camagni”. *Investigaciones Regionales - Journal of Regional Research* 5: 235–37. <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=28900512>.
- Bourdieu, Pierre. 2000. “Making the Economic Habitus”. *Ethnography* 1 (1): 17–41. <https://doi.org/10.1177/14661380022230624>.
- Bozzano, H. 2009. “Territorios posibles. Procesos, lugares y actores”. *Lumiere* 24:138–41. <http://idihcs.fahce.unlp.edu.ar/territo->.
- Brenner, N, y C Schmid. 2016. “La ‘era urbana’ en debate”. *EURE, PUCC*.
- Carlos Gómez, J. 2000. *La experiencia cultural del espacio: el espacio vivido y el espacio abstracto. Una perspectiva ricoeuriana*. 44.
- Carrillo, Cristina. 2005. “El espejo distante. Construcciones de la migración en los jóvenes hijos e hijas de emigrantes ecuatorianos”.
- Casco, Juan. 2019. “Té Zulay – Crónica de una invasión anunciada”, 2019. <https://ecoamazonico.com/te-zulay-cronica-de-una-invasion-anunciada/>.
- Castillo, Paulina. 2022. “Los rostros del Estado posneoliberal. Un acercamiento a los efectos estatales en la disputa por la Hacienda Té Zulay en la Amazonía central ecuatoriana”. Quito: FLACSO.
- CEPAL. 2022. “Los servicios básicos de agua potable y electricidad como sectores clave para la recuperación transformadora en América Latina y el Caribe”. 2022. <https://www.cepal.org/es/enfoques/servicios-basicos-agua-potable-electricidad-como-sectores-clave-la-recuperacion>.
- Clichevsky, N. 2000. “Informalidad y segregación urbana en América Latina: una aproximación”. *Naciones Unidas, CEPAL, Div. de Medio Ambiente y Asentamientos Humanos*.
- Comercio, El. 2018. “Una hacienda fue invadida en Pastaza y Mera”, 2018. <https://www.elcomercio.com/actualidad/ecuador/hacienda-invasion-pastaza-mera-tierrasancestrales.html>.
- Daher, A, y A Sandoval. 2016. “Habitat y Ecología de la Pobreza”. *Urbano* 33. <http://www.bancomundial.org/es/news/press-release/2014/10/08/wb-imf-report-progress-development-goals-promoting-shared-prosperity>.
- Domínguez, M. 2017. *Las dimensiones espaciales de la segregación residencial en la ciudad de Mérida, Yucatán, a principios del siglo XXI*. Vol. XII.
- Fernández, L. 2019. *Migración y Juventud en la Amazonía Ecuatoriana*. Quito: Ediciones Universidad Central.
- Fernández, R. 2019. “Interacciones entre poblaciones mestizas e indígenas en la Amazonía ecuatoriana”. *Revista de Ciencias Sociales*.
- GAD Cantonal Mera. 2012. Acta ciento sesenta y cinco de sesión ordinaria del GAD Municipal de Mera, de jueves diecinueve de julio de dos mil doce.
- GAD del Cantón Mera. 2012. “Acta 165 del 19 de julio del 2012”.

- Garcés, A. 2009. “La informalidad urbana y los instrumentos de gestión del suelo”. *Revista Científica Guillermo de Ockham* 8 (1).
- Garcés, M. 2010. *La Informalidad Urbana y su Impacto Socioespacial*. Quito: FLACSO.
- Gobierno de Pastaza. 2018. “Historia de la Provincia de Pastaza”.
<https://pastaza.gob.ec/pastaza/historia-de-la-provincia-de-pastaza/>.
- González, M. 2020. *Interacciones sociales en la Amazonía ecuatoriana*. Quito: Ediciones Amazónicas.
- . 2021. *Educación y Cambio Cultural en Comunidades Indígenas*. Quito: Ediciones Amazónicas.
- González, P. 2017. *Impacto Ambiental de la Expansión Urbana en la Amazonía*. Bogotá: Editorial Universidad Nacional.
- Harvey, David. 2012. *Revel Cities From the Right to the City to the Urban Revolution* .
- . 2017. “Cosmopolitanism and the Geographies of Freedom”.
- Herzer, H, M Di Virgilio, T Guevara, J Ramos, P Vitale, y M Imori. 2011. “Unos llegan y otros se van: cambios y permanencias en el barrio de La Boca”. *Redalyc* 8.
<http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=74022072001>.
- Illianes, Seneida. 2022. “Conversatorio pueblos y nacionalidades”.
- Kaztman, R, y A Retamoso. 2005. “Segregación espacial, empleo y pobreza en Montevideo”.
- Kaztman, Rubén, y Alejandro Retamoso. 2005. “Segregación espacial, empleo y pobreza en Montevideo”.
- Kohn, Eduardo. 2013. *How Forests Think*. University of California Press.
<https://doi.org/10.1525/california/9780520276109.001.0001>.
- Letelier, L F. 2019. “Neil Brenner. Teoría Urbana Crítica y Políticas de Escala”. *Eure*.
- Luis Kuash. 2023. “Entrevista personal”.
- Mansilla, José. 2013. “Ciudades Rebeldes. Del derecho de la ciudad a la revolución urbana de David Harvey”. *Íconos - Revista de Ciencias Sociales* 0 (47): 168.
<https://doi.org/10.17141/iconos.47.2013.859>.
- Martínez, P. 2019. *Territorialidad y autonomía en la Amazonía ecuatoriana*. Quito: FLACSO.
- Martínez, P, y R López. 2018. *Impacto Social de la Explotación Petrolera en la Amazonía*. Quito: Universidad Andina Simón Bolívar.
- Noti Amazonía. 2018. “U. Hora. 18h00 Juez ordena desalojo de predios de ex Hacienda Te Zulay en Pastaza”. 2018. <http://www.notiamazonia.com/uncategorized/u-hora-18h00-juez-ordena-desalojo-de-predios-de-ex-hacienda-te-zulay-en-pastaza/?fbclid=IwAR31RFC9UC9KPYXnx5ybo2P6doWe4wFz1M6nZ6Cn4M76oqsYWSNOOJJcpJY>.
- NotiAmazonía. 2017. “Reporte: ¿Qué pasará con la ex Hacienda Té Zulay tras detención de Antonio Vargas?” el 13 de julio de 2017.
<http://www.notiamazonia.com/regional/reporte-que-pasara-con-la-ex-hacienda-te-zulay-tras-detencion-de-antonio-vargas/>.
- Pradilla, Emilio. 2014. “La ciudad capitalista en el patrón neoliberal de acumulación en América Latina”. *Cadernos Metrópole* 16.
- Ramos, C. 2020. *Intercambio Cultural en el Hinterland Amazónico*. Quito: Ediciones Universidad Politécnica.
- residente de la hacienda Zulay. 2023. “Entrevista anonimizada en campo”.
- residente hacienda Zulay. 2024. “Entrevista en campo”.
- Sabatini, F, y I Brain. 2008. “La segregación, los guetos y la integración social urbana: mitos y claves”. *EURE* XXXIV:5–26.

- Saguier, E. 2023. *Pueblos sin estado y reconstrucción etnopolítica del hinterland sudamericano*.
- Salinas Campuzano, Davis Xavier, Joselyn Ivonne Cedeño Alonso, Flor Yelena Vega Jaramillo, y Jorge Guido Sotomayor Pereira. 2021. “El valor agregado bruto del Ecuador 2007-2017”. *Conference Proceedings (Machala)* 5 (1): 9–27. <https://doi.org/10.48190/cp.v5n1a2>.
- Schettini, María, Eduardo Gandelman, y Benjamín Nahoum. 2012. *Propiedad del suelo urbanizado: del derecho individual a la finalidad social. Prescribir lo que se abandona*. Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales - CLACSO.
- Shiguango, Teresa. 2022. “Entrevista en campo”.
- Urteaga, Eguzki. 2013. “La teoría del capital social de Robert Putnam: Originalidad y carencias”. *Reflexión Política* 15 (29): 44–60. <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=11028415005>.
- Vargas, R. 2019. *Cohesión Social y Pérdida Cultural en la Amazonía*. Quito: FLACSO.
- Vásquez, Josefina. 2010a. “Patrimonio en conflicto en el Té Zulay”. 2010. <https://www.arqueo-ecuatoriana.ec/fr/archives/1204-patrimonio-en-conflicto-en-el-te-zulay#:~:text=El%20Complejo%20arqueol%C3%B3gico%20del%20T%C3%A9,p ara%20garantizar%20su%20integridad%20f%C3%ADsica>.
- . 2010b. “Arqueología Ecuatoriana _ Patrimonio en conflicto en el Té Zulay”. 2010. <https://www.arqueo-ecuatoriana.ec/fr/archives/1204-patrimonio-en-conflicto-en-el-te-zulay#:~:text=El%20Complejo%20arqueol%C3%B3gico%20del%20T%C3%A9,p ara%20garantizar%20su%20integridad%20f%C3%ADsica>.