

FACULTAD LATINOAMERICANA DE CIENCIAS SOCIALES -FLACSO
PROGRAMA DE POLÍTICA PÚBLICAS Y GESTIÓN

**MAESTRÍA EN POLÍTICA PÚBLICAS CON MENCIÓN EN GESTIÓN DE
DESARROLLO**

**TEMA: “IMPACTOS DE LA EMIGRACIÓN SOBRE EL SISTEMA ANDINO
TRADICIONAL, EXPRESIÓN DE UN CAPITAL SOCIAL: EL CASO DE LAS
PARROQUIAS DE JUNCAL, INGAPIRCA Y EL CANTÓN EL TAMBO”**

Autor: Miguel Caguana Pinguil

Cañar - San Rafael, Septiembre 8 de 2008.

FACULTAD LATINOAMERICANA DE CIENCIAS SOCIALES –FLACSO
PROGRAMA DE POLÍTICA PÚBLICAS Y GESTIÓN

**MAESTRÍA EN POLÍTICA PÚBLICAS CON MENCIÓN EN GESTIÓN DE
DESARROLLO**

**TEMA: “IMPACTOS DE LA EMIGRACIÓN SOBRE EL SISTEMA ANDINO
TRADICIONAL, EXPRESIÓN DE UN CAPITAL SOCIAL: EL CASO DE LAS
PARROQUIAS DE JUNCAL, INGAPIRCA Y EL CANTÓN EL TAMBO”**

AUTOR: Miguel Caguana Pinguil
DIRECTOR DE TESIS: Dr. Luciano Martínez Valle
LECTORES: Dra. Gioconda Herrera
Dr. Fernando Guerrero

Cañar - San Rafael, Septiembre 8 de 2008.

ÍNDICE GENERAL

ÍNDICE GENERAL.....	5
SINTESIS.....	7
INTRODUCCIÓN.....	9
CAPITULO I.....	12
DATOS GENERALES DEL TERRITORIO Y POBLACIÓN DE ORIGEN.....	12
1.1. Ubicación geográfica de la provincia del Cañar.	12
1.2. Entorno del micro región andina.....	13
1.2.1. Descripción agroecológica de micro comunidades.....	13
1.2.2. Fisiografía y relieve.....	13
1.2.3. Condiciones agroclimáticas.....	14
1.2.4. Minifundios rurales	15
1.3. Kichwas Cañaris en parroquias rurales	16
CAPÍTULO II.....	20
MARCO TEÓRICO.....	20
2.1. ¿Qué es el capital social?.....	20
2.2. ¿Cuál es el origen del término capital social?	23
2.3. Relaciones sociales.....	26
2.4. ¿Qué factores estimulan la unión de individuos, familias y comunidad?	27
2.5. Reciprocidad productiva.....	27
2.6. Otra mirada al concepto del capital social.....	29
2.7. Movilidad en las comunidades andinas.....	30
CAPÍTULO III	32
CARACTERIZACIÓN DEL PROCESO EMIGRATORIO EN LA SIERRA ANDINA DEL CAÑAR	32
3.1. ¿Por qué se van los kichwas Cañaris?	32
3.2. ¿Cuándo empiezan a partir a Yoni los kichwas Cañaris?	40
3.3. ¿Quiénes se van?	41
3.4. Construcción de redes emigratorias	44
3.5. Costo de emigrar	47
3.6. Destino preferido de los emigrantes.....	49
3.7. Los riesgos de la emigración internacional.....	51

CAPÍTULO IV.....	54
IMPACTOS SOCIOECONÓMICOS Y CULTURALES EN COMUNIDADES DE EMIGRACIÓN	54
4.1. Transformaciones de la reciprocidad andina.....	55
4.1.1. Contexto familiar:.....	55
4.1.1.1. Makimañachinakuna (prestamano)	55
4.1.1.2. Monetización de la reciprocidad andina.....	57
4.1.1.3. Hibridación de la reciprocidad andina.....	60
4.1.1.4. Costo de mano de obra local	62
4.1.1.5. Debilitamiento de mingas familiares.....	63
4.1.1.6. Sistema de trueque.....	66
4.1.1.7. Otras formas de reciprocidad andina.....	68
4.1.1.8. Transición de pequeños agricultores a ganaderos tradicionales.....	68
4.1.2. Contexto comunitario:.....	70
4.1.2.1. Transformación de mingas comunitarias	70
4.1.2.2. Feminización de la agricultura andina.....	74
4.1.2.3. Pecuarización de los sistemas andinos tradicionales.....	76
4.1.3. Cambios en las organizaciones de bases	78
4.1.3.1. Débil eslabonamiento de las organizaciones.....	78
4.1.3.2. Descapitalización social de las organizaciones de bases.....	80
4.1.3.3. Debilitamiento de las organizaciones sociales	82
4.1.3.4. Crisis de liderazgo comunitario.....	83
4.1.3.5. Líderes Indígenas Mujeres	84
4.1.3.6. Hay que hacer participar nuestras ideas y no hay que ser calladas	84
CAPÍTULO V	89
CONCLUSIONES.....	89
5.1. Proceso emigratorio en la zona Andina del Cañar	89
5.2. Impactos de la emigración en el individuo y en la familia indígena.....	91
5.3. Transformaciones culturales.....	93
5.4. Mutaciones de las organizaciones de bases.....	93
REFERENCIA BIBLIOGRÁFICA	96

CAPÍTULO IV.

IMPACTOS SOCIOECONÓMICO Y CULTURAL EN COMUNIDADES DE EMIGRACIÓN

¿Qué cambios genera la emigración internacional?, mediante un recorrido paisajístico por micro comunidades rurales, se puede ver y evidenciar con bastante facilidad el rápido proceso de transformación de la arquitectura andina, modificación del paisaje agrario y cultural de las sociedades andinas, estos elementos naturales y sociales con la emigración internacional han ido cambiando en estos últimos años. En efecto, las construcciones rústicas típicamente andinas son reemplazados por modernas edificaciones de tipo hormigón, en el balcón de vistosa imitación americana y europea, al medio día los “ancianos” toman el sol radiante, mientras la esposa del emigrante con sus niños han ido al cerro para realizar sus faenas agrícolas en los “retacitos”, es así los deprimidos suelos andinos son heridos por tractor agrícola que abundan en la zona como producto del éxito de la emigración. En el hermoso paisaje andino se observa escasas franjas de cultivos andinos, en su mayoría se ve mezclas verdes de forrajes para pastoreo de vacas, actividad que resulta ser fácil a una mujer sola y la venta de leche aporta pequeños ingresos para complementar la economía familiar. No obstante, la gran mayoría de familias emigrantes han optado únicamente hacer sus faenas en “estancia” (nicho ecológico bajo) por falta de mano de obra y sus terrenos en el cerro están en barbecho, quizá esto sea bueno para evitar la degradación de la pachamama. Mientras tanto, las familias que no pueden cultivar prefieren comprar en los mercados locales con las remesas, pero este fenómeno acarrea el brote de una sociedad andina dependiente de insumos externos, extraños y caros.

Por otro lado, según Carroll (20002: 7) manifiesta que en el contexto Andino hasta el comienzo de la década de setenta solo existían dos niveles de organizaciones rurales: en el micro las comunidades y éstas representadas a nivel macro por confederaciones nacionales, a partir de ese entonces surgieron en los niveles intermedios otras estructuras organizativas. En efecto, las organizaciones de bases son importantes ya que la cohesión de éstas da fortalezas a otros niveles organizativos. El enlace entre las organizaciones permitió y admite hasta hoy en día las distintas reivindicaciones sociales y así ir poco a poco fortaleciendo y convirtiéndose en organizaciones propositivas y

administrativas. Así permitiendo emprender acciones colectivas tendientes a dotar los principales servicios en bien de las sociedades comunitarias. En los espacios organizativos surgen dirigentes y líderes quienes tejen los vínculos sociales extracomunitarios, esos nexos son trascendentales para las comunidades ya que sólo la cohesión permite conseguir las múltiples necesidades. Sin embargo, la actual emigración internacional está incidiendo negativamente en la fortaleza de las organizaciones sociales, insinuando profundas modificaciones. Evidentemente, se visibiliza el debilitamiento de las organizaciones de bases, éstas al estar estrechamente vinculadas a otros niveles organizativos, afectan significativamente la dinámica cotidiana de aquellas organizaciones.

En el acápite siguiente, profundizaré en analizar las principales transformaciones en la reciprocidad andina y cambios en las organizaciones de base, es decir, cambios a nivel individual, familiar y en organizaciones de bases, desde una perspectiva sociológica y antropológica.

4.1. Transformaciones de la reciprocidad andina

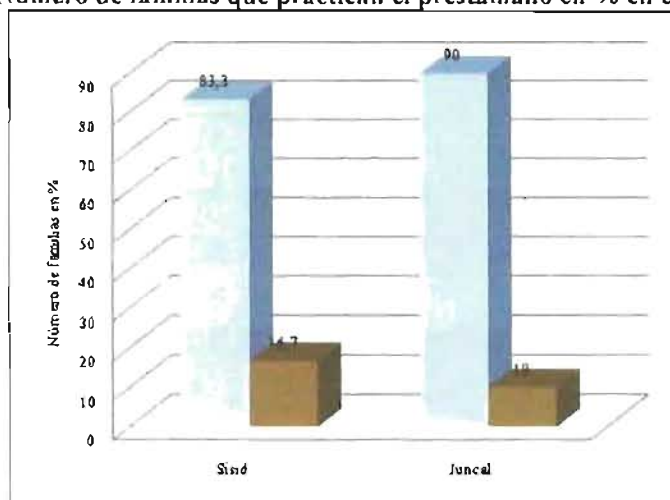
4.1.1. Contexto familiar:

En este acápite permitiré evidenciar las transformaciones a nivel familiar y las repercusiones que enfrenta el individuo ante la decisión de emigrar. Posteriormente profundizaré en las mutaciones que genera la emigración internacional en las organizaciones de bases.

4.1.1.1. Makimañachinakuna (prestamano)

El prestamano es una estrategia campesina en el que un pariente o un vecino pide la fuerza de trabajo intra y extrafamiliar, que luego esta “relación de producción” será restituido con otro día de trabajo (Ledezma, 2003). El prestamano “son aplicables a las relaciones de trabajo y a los recursos productivos (semilla, guano, animales, yunta)” (ibíd., 2003: 53-54). Esta forma de trabajo colectivo es definida por Temple (2003: 91-93) como la “reciprocidad productiva”. El gráfico N° 13, se visibiliza el número de familias que continúan practicando el prestamano.

Gráfico N° 13. Número de familias que practican el prestamano en % en dos comunidades.



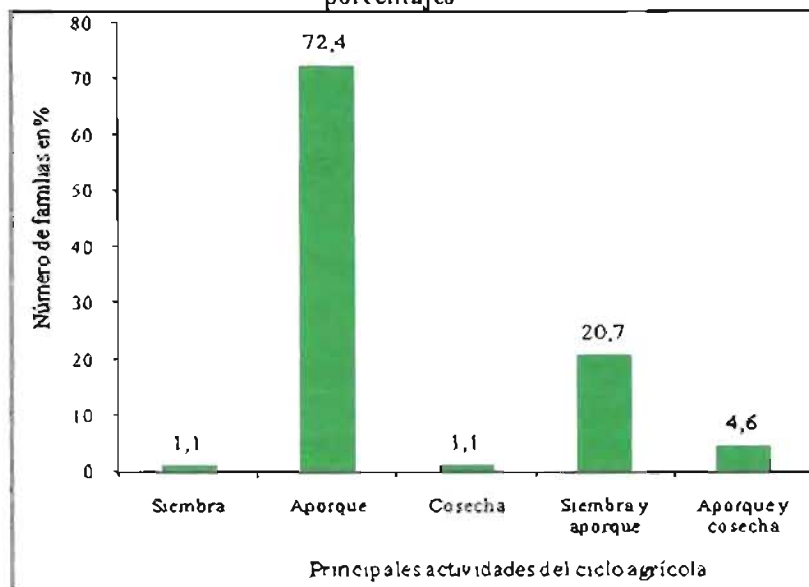
Fuente: Encuesta a familias emigrantes (Marzo-Mayo, 2007)
Elaboración: Propia

De 72 encuestas a familia nuclear, en caso comuna Sisid, un alto porcentaje continúan practicando la reciprocidad, apenas el 7% no practican por varios motivos: por la edad, soledad, poco terreno, negocio propio, por la edad (vejes) y por la enfermedad. Mientras tanto en la comuna Juncal de 30 encuestas todas concurren a esta estrategia productiva.

Durante el ciclo productivo, los pequeños agricultores acceden a los recursos socioproductivos⁴⁷ por medio de relaciones de reciprocidad y redistribución y estas relaciones son específicamente para las actividades agrícolas y construcciones. Las faenas de siembras, deshieras, aporques y cosechas se realizaban bajo el sistema de prestamano y también construcciones de casas, cercas de tapial o adobe. Incluso en construcciones la ayuda mutua era hasta concluir y las familias que vivían en comunidades lejanas concurrían a cooperar. Sin embargo, con la actual emigración varias actividades agrícolas se realizan mediante contratos asalariados. En el gráfico N° 14, podemos observar los principales ciclos agrícolas en el cual los pequeños agricultores practican la reciprocidad productiva.

⁴⁷ Los recursos socioproductivos involucra a: suelo, agua, tracción animal, herramientas, guano, insumos químicos, fuerza del trabajo, etc.

Gráfico N° 14. Familias que practican prestamano en distintos ciclos productivos en porcentajes



Fuente: Encuesta a familias emigrantes (Marzo - Mayo, 2007)
Elaboración: Propia

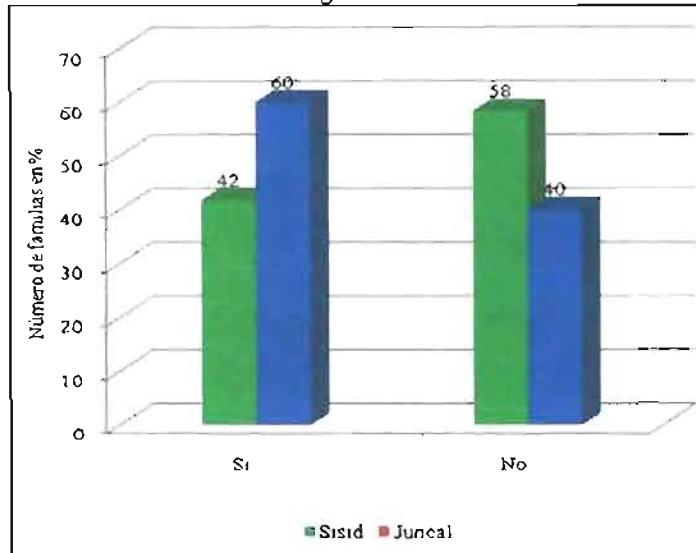
El aporque por ser una actividad “dura” requiere más mano de obra y por lo tanto es la actividad en donde se practican aún la reciprocidad. En efecto, un buen porcentaje de familias reciprocan en aporque, mientras tanto el 21% en época de siembra y en aporque; en cambio muy pocos en actividades de siembra y cosecha.

4.1.1.2. Monetización de la reciprocidad andina

Las estrategias no monetarias de producción al interior de las comunidades andinas es la reciprocidad productiva, a través de este mecanismo se regulan el flujo de mano de obra entre las instituciones de producción; este remanente andino en la actualidad esta interactuando con la monetización. Según Espinoza (1981) manifiesta que las actividades productivas en el medio andino se desarrollaba mediante principios de reciprocidad y la redistribución asimétrica, sin embargo, este remanente andino poco a poco ha venido erosionando a causa de efectos políticos y económicos instaurados en la historia ecuatoriana; más aún en estas últimas dos décadas las políticas de ajuste estructural ha ido aumentando brechas de desigualdad y pobreza, y su vez motivando el éxodo de las comunidades rurales, fenómeno que está provocando la erosión de la ayuda

mutua⁴⁸. En efecto, con la reciente ola emigratoria ocurrida en estas comunidades, este modo de producción⁴⁹ que practicaban las sociedades andinas durante siglos está sumergiéndose en un proceso de “monetización de la reciprocidad andina”. En el gráfico N° 15, podemos ver las transformaciones del sistema Randinpak en dos micro comunidades rurales del Cañar.

Gráfico N° 15. Porcentajes de familias emigrantes que pagan la mano de obra en actividades agrícolas



Fuente: Encuestas realizado en dos comunidades (Marzo-Mayo, 2007)

Elaboración: Propia

En la comuna Sisid, de 72 familias encuestadas, un significativo porcentajes de familias realizan sus actividades agrícolas recurriendo a pagos por jornal de trabajo, mientras tanto más el 50% sólo utilizan estrategias no monetarias. Al contrario en la comuna Juncal, en 30 hogares encuestadas, el 60% monetizan las actividades agrícolas. En efecto, en las dos comunidades hay tendencia a pago por jornales en picos de trabajo agrícola debido a la carencia de mano de obra local y a la disponibilidad de remesas. Los emigrantes que no pagan mano de obra obedece a varios factores: familias ampliadas (mano de obra familiar), por disponer pocas tierras y por sembrar superficies

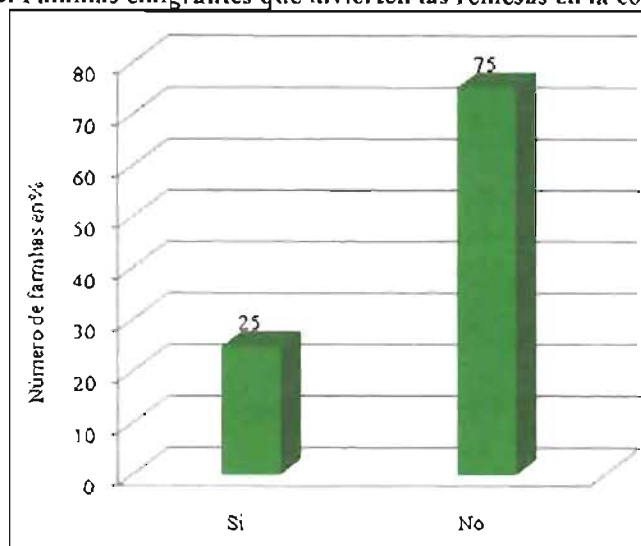
⁴⁸ Las expresiones que concierne a la producción: “solidaridad productiva”, “esfuerzo colectivo”, “ayuda mutua y cooperación” (Temple, 2003)

⁴⁹ El modo de producción es definida como manera de obtener los medios subsistencia necesaria para la vida de los hombres, para que la sociedad pudiera vivir y desarrollarse. Está integrado por las fuerzas productivas y las relaciones de producción de los hombres, tomadas en su unidad, en su acción, en su movimiento, en su desarrollo. Las fuerzas productivas expresan las relaciones existentes entre los hombres y objetos y las fuerzas de la naturaleza que son empleados para producir los bienes materiales necesarios para la vida. Las fuerzas productivas de la sociedad son: los instrumentos de producción y los hombres (Espinoza, 1981).

únicamente para el autoconsumo. Sin embargo, en entrevistas realizadas a varias familias sin emigrantes afirman que concurren al sistema de pago debido tres factores: a) por tener algún familiar cercano en EEUU, b) realizan actividades intensivas (producción de frutilla y hortalizas) y c) por disponer bastante terrenos.

Los emigrantes antiguos y relativamente exitosos, están invirtiendo las remesas en la compra de tierras por lo que existen pocos casos en que las familias emigrantes poseen grandes extensiones de tierras en relación a las familias no emigrantes. Sin embargo, este capital natural esta subutilizada por la ausencia de mano de obra. En el gráfico N° 16, podemos ver, que de un total de 230 emigrantes, el 25% han comprado tierras con las remesas, mientras el 75% priorizan sus remesas en pago de deudas y construcciones de casas. De los 57 emigrantes que compraron tierras, el 49% adquirieron menos de una hectárea, el 23% una hectárea, 9 emigrantes (16%) más de tres hectáreas y 12% de adquirieron dos hectáreas. Esta reconquista de tierras con el desmantelamiento de las haciendas, ha aumentando el costo de tierras, por ejemplo en el año 1999 una hectárea costaba entre 3.000 y 4.000 dólares, mientras tanto en el año 2006 y 2007, llega a costar más de 35.000 dólares. Más aún en las comunidades ya no existe venta de tierras y los remanentes de las haciendas están terminando en esta microrregión. El elevado costo de tierras dificulta a los no emigrantes a acceder a la compra del capital natural.

Gráfico N° 16. Familias emigrantes que invierten las remesas en la compra de tierra



Fuente: Encuestas realizado en dos comunidades (Marzo-Mayo, 2007).
Elaboración Propia

La ausencia de la mano de obra y la presencia de las remesas se han ido encareciendo el costo de la mano de obra⁵⁰ en las actividades agrícolas, a más de este elemento, el comercio desleal y los riesgos climáticos al que se enfrentan los pequeños productores, están sugiriendo a la agricultura sólo para el autoconsumo; esta situación provoca transformar los patrones culturales de producción y ampliar extensiones de pastos, aunque esta actividad no constituye una palanca para apaciguar la crisis de la agricultura, más bien solo es una estrategia que han iniciado emprender los pequeños productores ante la ausencia de trabajadores locales. Por ejemplo en la comuna Sisid, de 60,5 has, el 26, 3 has están con pastos, es decir, casi la mitad de tierras sirven para la ganadería y el resto son ocupados por distintos cultivos.

La economía andina practicado por los Cañaris, está inmerso en un proceso de erosión, no solo como una respuesta de las implicaciones de la conquista y del coloniaje, sino estas transiciones rápida y súbita de una cualidad a otra, obedece a adaptaciones a los vaivenes de un nuevo modelo capitalista Martínez (2005).

Estas evidencias no son generales en todos los emigrantes, por ejemplo la disponibilidad de recurso tierra no es homogénea en las comunidades, sino es muy disímil, indudablemente los que tienen más extensiones de tierras están más propensos a cambiar las estrategias productivas que aquellos productores campesinos con pocas tierras, quienes difícilmente podrán modificar sus patrones productivas tradicionales. Más bien los que poseen menos tierra tienen la opción de complementar sus ingresos productivos con las actividades extra-prediales, es decir, ofertando mano de obra en el mercado de trabajo generado por la emigración.

4.1.1.3. Hibridación de la reciprocidad andina

Con el éxodo de los pequeños productores rurales, las mujeres van asumiendo nuevos roles y desafíos, ellas con familias y vecinos están emprendiendo nuevas estrategias de producción y reproducción campesina. En efecto, la reciprocidad típicamente andina se fusiona con modelos de producción capitalista, en donde se inmiscuye el dinero; esta estrategia confluye mediante pagos a los peones tanto para las actividades productivas y como para las no productivas; entonces la reciprocidad andina torna monetizada y asimétrica. Las remesas de los emigrantes es vital para poner en

⁵⁰ Las mujeres ganan entre 5 a 8 dólares por día jornal, mientras los hombres entre 8 a 10 dólares en actividades agrícolas.

marcha este “híbrido proyecto”, sin ellas en una economía paupérrima no podría darse este fenómeno. Los contratos entre empleador y empleado ya no se basan en principios de reciprocidad, sino prevalece intercambios asimétricos entre quienes tienen remesas y los que carecen de esos recursos, donde cada individuo trata de obtener usufructo más conspicuo. Pero a este hecho no estoy generalizando a todas las comunidades y sus habitantes, sino que estas estrategias van adaptando la mayoría de los campesinos.

Los contratos desiguales que realizan las mujeres de esposos emigrantes, se dirigen sobre todo a aquellas actividades consideradas duras (arada con yunta, construcciones de casas). Por el contrario, las actividades livianas son ejercidas por sí solas a través de la ayuda mutua familiar, más bien los contratos son específicos para ciertas actividades de producción agraria y construcción. Esta estrategia se da con mayor frecuencia en aquellos hogares con esposos ausentes por varios años (más de 5 y 6 años), mientras tanto, en familiares que no han tenido éxito con la inmigración y en aquellos que aún no fenecen sus deudas, no pueden recurrir a este sistema de monetización y por lo tanto continúan practicando la reciprocidad andina.

... en la actualidad todos emigran, no existe nadie siquiera que are o coja la yunta, por eso (...) pagamos para hacer las sementeras, por falta de alguien que haga la chacra tenemos sólo hierba y potreros. Cuando la sementera es poquito nosotros mismo hacemos pidiendo la yunta, pagando a peones hacemos arar y sembramos, tareas como el aporque y el rascadillo hacemos sólo nosotros rogando entre familias, ya coger la yunta viene ser poco difícil; para que dé arreando la yunta pagamos y a veces rogamos a familiares propios para que den sembrando.

Entrevista realizada en
comuna Sisid, Etelviva
Chuqui⁵¹, Mayo de 2006.

Estas afirmaciones son muy comunes en varios hogares rurales, quienes con tristeza relatan el desvanecimiento de la reciprocidad andina. Varias familias por falta de mano

⁵¹ Esposa del emigrante, quien gentilmente coadyuvó con las entrevistas y encuestas realizadas en distintos ocasiones

de obra local o por la ausencia del esposo, obligadamente han tenido que hibridar la reciprocidad andina, ya que aquellos-as que no han emigrado no predisponen a trabajar bajo el estilo de ayuda mutua. En efecto, a pesar de existir fuertes vínculos entra familiares, los trabajadores están optando ganar algo para la vida y a su vez las esposas con cónyuges ausentes son muy consientes dando trabajo a su propio familia mediante pagos y de esta forma tratan de ayudar su economía deteriorada. Entonces las remesas en la economía campesina por un lado generan mercado de trabajo pero por otro lado erosiona la reciprocidad.

4.1.1.4. Costo de mano de obra local

El costo por el día del trabajo es muy heterogéneo, ya que está en función factores como: el grado de parentesco, edad del trabajador, naturaleza del trabajo (duro o liviano), tipo de actividad (agrícola y construcción) y grado de responsabilidad (oficial y albañil). El monto de pago oscila entre 5 y 10 dólares en actividades agrícolas y en las construcciones fluctúan entre 7 y 25 dólares.

... nosotros por ejemplo pagamos cinco dólares a "guambritas" que ayuden a hacer la chacra, no oyen también, eso también no quieren, ahora quieren que pagemos 10 dólares, eso no es fácil ve, dando cuenta en eso no trabajamos bastante en agricultura, soledad entre dos nomás no es fácil, haciendo una lonjita pequeño ahí sí.

Entrevista realizada en
comuna Sisid, Carlos
Tenezaca, Junio de 2006.

Los Cañaris, tanto en las actividades agropecuarias como en las construcciones andinas, realizaban únicamente bajo el sistema de prestamano, en el que el anfitrión proporcionaba comida, bebida e herramientas al colaborador y más aún éste último ayudaba más de un día de trabajo. En comunidades rurales no es que yo me ayudo hoy y mañana me apoyas de igual forma, sino que dependiendo del grado de amistad y de confianza, tanto el anfitrión como el colaborador pueden cooperar por más de un día de trabajo. Sin embargo, con la última ola emigratoria en cualquier de las actividades, el trabajador-ra recibe pagos monetario.

... algunas familias me conocen mi responsabilidad, yo trabajo por día, para trabajar por contrato hay que saber, es bastante difícil eso también no es fácil, (...) por día gano 15 dólares, según la familia y a oficiales pagan según la familia 8 y 10 dólares.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Elefoncio Casho, Mayo de 2006.

Otra de las afirmaciones constata los cambios producidos por la emigración:

... a oficiales pago 7 y 8 dólares diarios y al maestro 150 dólares por semana.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Carmen Huerta, Mayo de 2006.

En la actualidad en los sistemas andinos no prevalece sólo la reciprocidad, sino que se ha ido profundizando más la monetización de actividades. Esta tendencia aunque no es general pero que cada vez conduce a la desaparición de la reciprocidad.

4.1.1.5. Debilitamiento de mingas familiares

Hay investigaciones que ignoran esta modalidad de trabajo colectivo (mingas), pensando que sólo se dan a nivel comunitario, sino que también se practicaba en el seno familiar. Las mingas son muy similares al sistema de prestamano. En efecto, las familias ampliadas trabajan conjuntamente involucrando a los familiares, vecinos y amigos para hacer algo de beneficio para un individuo, pero que ese tiempo y esfuerzo es obligatoriamente devuelto de forma inmediata o tardía entre todos los participantes. ¿Pero qué es lo que obliga?, es la moral de cada persona. Las familias por no quedar en vergüenza concurren a ayudar en actividades similares o distintas. Estas modalidades de trabajo eran practicadas en actividades agrícolas y construcción. El sistema de mingas en la actualidad debido en parte, a la ausencia de mano de obra, ya no es practicada,

pero no podemos afirmar que este fenómeno sólo obedece a la escasez de mano de obra local, sino que responde también al predominio del minifundio dada por la densidad demográfica en las comunidades. En la época de hacienda y en las décadas de 1970 y 1980, los agricultores por poseer grandes extensiones de tierra y exiguo minifundio, concurrían al sistema de mingas para realizar las actividades agrícolas. Este sistema de trabajo colectivo a más de alivianar los procesos del ciclo productivo, permitía también estrechar vínculos familiares y vecinal e incluso extra comunal. Al obtener abundante producción, el productor no sólo aseguraba la supervivencia suya sino redistribuía a familias y a los vecinos a través de varios mecanismos (ración, chala, etc.), aunque esta pareciera ser como una recompensa por el día del trabajo, no, sino que constituye una de las formas de reconocimiento y agradecimiento a las familias; este modo de retribuir no es sólo verbal sino también en bienes (productos cosechados). El que recibía lo retribuía similarmente al otro pero hoy en día el volumen de producción ha ido bajando en estas comunidades.

... hacíamos mingas reuniendo dos, tres hasta cinco yuntas, por atrás seguíamos golpeando (terrones) con pico y con eso suave sabíamos dejar desmenuzando bien la tierra, pero ahora no hay ni por la plata, no hay a quien rogar, gente mismo no hay, solo las personas mayores estamos aquí de eso hombres y mujeres jóvenes todos se van (...), ...yo cuando era joven sabía hacer bastante chacra, comuna Sisid era nombrado, en ese tiempo diario sabíamos traer de cerro cuatro y cinco mulas⁵² de oca y papa de toda variedad (bolona, chiu, caucay, hihuila), familiares jóvenes y solteras de Cuchucún (comunidad situada a más de dos hora de camita) venían para ayudar y sabían ir regresando con cuatro y cinco mulas de papa y oca, mis abuelos cargando en caballos sabía ir a venir dejando, pero ahora no hay nada ni para nosotros, (...) que no va ha producir, los que hacen cada quien están viniendo sacando.

Entrevista realizada en
comuna Sisid, Juana
Quishpi, Mayo de 2006.

⁵² Mula es una expresión que se refiere a dos sacos (cada uno aproximadamente de 110 y 120 lbs.). Este término también se refiere al híbrido producto de cruce de una yegua con un burro

Otra de las aseveraciones al respecto:

... veo que por migración cuando van todos de aquí esos (prestamano y minga) van desapareciendo todo, antes cuando yo era pequeño sabía ver que sí existía el prestamano, solo era de hacer escuchar, rogar; cuando tenía 12 o 13 años sabía andar a cerro y bastantes yuntas (20 - 30 yuntas) sabían cultivar en un día en nuestros posiciones, pero eso poco a poco se fue desapareciendo con migración.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Elefoncio Casho⁵³, Junio de 2006.

Es notorio como la emigración internacional esté produciendo efectos negativos en la agricultura minifundista y es más alarmante sobre todo en aquellos individuos de edad no productiva “ancianos”, porque son menos aptos para realizar sus labores agrícolas y la avanzada edad no permite transitar y conocer la situación actual de terrenos de altura.

Por otro lado esta monetización de la ayuda mutua, si bien es cierto constituye una oportunidad que es aprovechada por los no emigrantes para obtener ingresos sin salir de su comunidad, sin embargo, esto sugiere aspectos negativos en la sociedad andina. Si este espacio de producción colectiva sirve como escenario para construir lazos sociales intra y extrafamiliares, a la larga eso sería amenazada por la ausencia de la mano obra y por el mismo proceso de monetización.

... ¿me han dicho que con la migración ya no hay mano de obra, sólo pagados quieren trabajar eso es cierto o no? Si es cierto, eso está terminando, viendo eso es bastante problemático, viendo a los renacientes vamos a la desorganización. No valoramos las ideas y vivencias de nuestros taitas.

Entrevista realizada en comuna Caguana Pamba,

⁵³ Es dirigente de la comunidad, quien muy gentilmente me proporciono su valioso tiempo para realizar las entrevistas.

Elefoncio Casho, Junio de 2006.

Como manifiesta Cortes (2004), la frecuente falta de dinero incita a generar relaciones de dependencia, conflictos y sobre todo genera prácticas monetarias, entonces la monetización de los sistemas andinos no sólo obedece a la falta de mano de obra, sino también está relacionado con la pobreza rural. Evidentemente, las personas que no han podido emigrar por múltiples razones (evitar la desintegración familiar, cariño a los hijos, por escasez de recursos), ven una oportunidad para emprender una diversidad ocupacional en la zona.

4.1.1.6. Sistema de trueque

Este remanente típicamente Andino, practicado por los Cañaris desde siglos atrás, con la actual emigración rural esta extinguiéndose casi en su totalidad, pues las remesas permiten acceder con suma facilidad a obtener productos alimenticios, sin necesidad de concurrir a sistemas de trueque. En efecto, esta situación rompe las relaciones materiales que permiten a las familias armonizar con otros individuos. Los valores como: lazos de amistad, confianza y reciprocidad son severamente afectados con la emigración.

Los indígenas con la reforma agraria, perdieron el acceso a varios pisos ecológicos, imposibilitando el acceso a distintos pisos ecológicos (alto y bajo), lo cual incidió en la seguridad alimentaria y la necesidad de los productos no disponibles en la zona, los bajos rendimientos causados por fenómenos naturales: heladas, sequias, inundaciones, fuertes vientos; sugerían practicar trueque.

Para asegurar la sobrevivencia familiar intercambiaban productos terminados de origen agrícola y no agrícola, por ejemplo los habitantes de la zona alta (piso agroecológico alto o del cerro) iban a valles calientes (piso agroecológico bajo, estancias) para intercambiar productos de origen cereal (machka, harina de trigo, arroz de cebada) con productos como maíz, fréjol y arveja. Similar procesos ocurrían en los intercambios intra comunitarios. En efecto, los Cañaris favorecidos por las vías de comunicación iban a las comunidades aledañas del cantón Huigra de la provincia del

Chimborazo y a cantones como Biblián y Azogues para intercambiar tubérculos con maíz.

Las siguientes expresiones afirman este hecho:

... ya no existe (trueque), antes de cerro sabían venir con papa, oca, melloco, mazhua para hacer cambio con maíz, yo sabía ver cuando era pequeño guambra o joven, ya desde que me casi ya no vienen, sabíamos ser alegre cuando venía con papa del cerro, cambiando con maíz iban, (...) seguramente ellos llevaban para hacer mote y para mantención del año.

Entrevista realizada en
Molinohuaycu, Luis Zaruma,
Mayo de 2006.

En las encuestas realizados muy pocos afirman que continúan practicando este sistema de intercambio, peor en la nueva generación es imposible ver este sistema de intercambio.

Los Cañaris realizan los intercambios de los productos con el fin de asegurar la alimentación familiar y también intercambian semillas con el fin de mejorar la genética.

En la siguiente tabla podemos ver las distintas prácticas de reciprocidad que aún continúan realizando las familias en unidades producción campesina y en actividades comunitarias.

Tabla N° 1. Porcentaje de familias que practican estrategias no monetarias a nivel entra y extra comunitarias

Comunidad	Estrategias no monetarias de producción practicada por las familias			
	Minga*	Prestamano	Minga y prestamano	Minga, prestamano y trueque
Sisid	9,0	1,5	85,1	4,5
Juncal	3,3	3,3	80,0	13,3

Fuente: Encuestas realizado en dos comunidades (Marzo-Mayo, 2007).

Elaboración: Propia

*Las mingas a nivel familiar ya no se practican por razones señaladas en precedente; las mingas sólo se da a nivel comunitaria.

Evidentemente de 72 familias encuestadas en comuna Sisid y 30 en la comuna Juncal, en las dos comunidades más de 80% de familias realizan prestamano y asisten a

mingas comunitarias; por debajo de 10% de familias asisten sólo a mingas y menos de 3% sólo prestamano; en cambio en la comuna Juncal se visibiliza que un 13% de familias realizan prestamano, trueque y asisten a mingas comunitarias. Es notable la tendencia de que pocas familias continúan practicando el trueque en las dos comunidades, aunque se ve más en la comuna Juncal que en Sisid, debido a que en la primera comunidad se presume menos la intensidad de éxodo y es tardío en relación a la comuna Sisid.

En las dos comunidades las mingas comunitarias es practicado por un buen porcentaje de familias, aunque este obedece a la obligatoriedad promovida por los mismos comuneros. En efecto, tanto en Sisid como en Juncal concurren a esta actividad con el fin cumplir las obligaciones y así mantener sus derechos (acceso a tierras comunales y derecho a riego), en caso de incumplir con estas normas está sujetos a perder sus derechos.

4.1.1.7. Otras formas de reciprocidad andina.

El sistema de ración concebido como una gratitud por la ayuda mutua, aún sigue persistiendo sin sufrir cambios, más bien es complementado con sistema de pago. En efecto, los individuos reciprocán no únicamente teniendo en cuenta en su imaginario la retribución del otro, sino que en su idea esta incrustado la devolución en bienes durante la cosecha, por lo que si un individuo concurrió durante el ciclo productivo a ayudar, éste no quedará sin recibir el reconocimiento moral durante fase de cosecha, es decir, el productor invita a la cosecha. En la sociedad andina a más recibir en especie (productos de consumo), también reciben la confianza. Pero como el sistema de ración está directamente relacionado con el prestamano y si éste sistema de ayuda mutua esta cada vez más sometido a la monetización, también a la larga estaría corriendo el peligro de erosionarse.

4.1.1.8. Transición de pequeños agricultores a ganaderos tradicionales

Las mujeres de esposos emigrantes y ancianos, están configurando nuevas practicas productivas ante la ausencia de mano de obra local, por ejemplo en una familia emigrante apenas 0,375 has es utilizado para la siembra de cultivos, mientras tanto el 16 has se encuentran en barbecho y con pasto natural. Evidentemente esta familias ha

comprado 16 has con las remesas. Similar situación ocurre con otra familia que posee 0,84 has, de los cuales apenas 0,34 has es dedicada a la siembra de cultivos, mientras tanto 0,5 has es destinada a pastos. En efecto, las familias campesinas ante las condiciones precarias de la agricultura andina y por la carencia de mano de obra local, especialmente durante picos de trabajo (siembra, deshierba y cosecha), están sembrando pocas superficies y dedicando mayor extensiones de tierras para el pastoreo. Esta peculiaridad es muy notoria, sobre todo en los cerros, hay más unidades de pastos y menos unidades de cultivos.

Antes de la ola emigratoria la agricultura minifundista generaba importantes ingresos para la subsistencia y era complementado con los ingresos no agrícolas. Por ejemplo el promedio de ingreso de la agricultura en el 95 era 13% del ingreso total y de la emigración interna 19% (DHV Consultants BV, 1995: 52). Mientras tanto, en la actualidad en hogares con esposos emigrantes, la actividad agropecuaria representa apenas el 9% y las remesas 87% de ingresos total. La importancia de las remesas en la economía familiar hace que la agricultura tradicional disminuya la superficie productiva y probablemente hay una disminución del volumen de producción en la zona. Las familias de edad menos productiva o por estar solas con sus hijos y nietos, producen únicamente para el autoconsumo.

... sólo para comer hacemos, nosotros no podemos hacer bastante, ya no hago bastante para vender, entradora de uno y dos costales hago, sólo hago para comer ya no hago bastante porque no hay nadie quien ayude, sólo quieren ganar ya no hay prestamano.

Entrevista realizada en
comuna Sisid, Clara Yupa,
Junio de 2006.

Para realizar las actividades agrícolas, las esposas que han quedado solas en las comunidades, emprenden múltiples estrategias, unas recurren a la ayuda mutua, otras monetizan, mientras otras se organizan con sus hijos-as únicamente para trabajar los fines de semanas. Estas adaptaciones lo hacen con la finalidad de aprovechar la mano de obra juvenil. En efecto, en los hogares en donde los jóvenes no están asistiendo al colegio, replazan la ausencia del jefe de hogar en la actividad productiva familiar y

comunitaria. Es importante señalar que las familias ante la costumbre y por la necesidad de continuar con sus actividades productivas, someten a los jóvenes menores de 18 años a realizar trabajos forzosos, sin otra opción ellos-as están obligados a ayudar a su madre en distintos roles. Ante estas circunstancias, los hijos-as de los emigrantes los fines de semana dispondrían poco tiempo para realizar tareas de la enseñanza (escuelas, colegios) y otras actividades recreativas.

El siguiente testimonio afirma este particular:

... pago (en actividad productivas), hago arar y cruzar en tractor, ya cuando se pudre un poquito queda listo para trabajar, los días sábados como un hijo ya tiene 16 años, suficiente para que coja la yunta y hacer surco, uno pone abono y otra siembra, somos suficiente por eso trabajamos sólo sábados, sólo fin de semana trabajo para que me ayuden los hijos, ellos tres bastan y yo con almuerzo y animales, (...) lo hacemos poco y para vender nada.

Entrevista realizada en
comuna Sisid, Clara Yupa,
Junio de 2006.

4.1.2. Contexto comunitario:

A nivel comunitario sólo el sistema de minga es más practicado en toda la microrregión, por lo tanto en párrafos siguientes voy a referirme a los cambios generados por la emigración internacional.

4.1.2.1. Transformación de mingas comunitarias

En los andes ecuatorianos, la sociedad andina se caracteriza por ejecutar proyectos colectivos mediante varias manifestaciones ancestrales, una ella es la minga, este elemento en la sociedad andina sirvió para movilizar a la masa comunitaria para cumplir un fin de beneficio colectivo. Este sistema es un mecanismo que permite cohesionar y establecer lazos sociales entre miembros de la comunidad. La diferencia entre el prestamano y la minga radica en que el primero es inherente a acción más individual que colectiva, encaminada a resolver fines específicos, mientras tanto las mingas son en beneficio para la comunidad (Ferraro, 2004). Esta investigadora basando su análisis en

la literatura clásica afirma y enfatiza que los sistemas de mingas son de carácter obligatorio y puede darse mediante relación asimétrica de intercambio; en la actualidad esta aseveración tiene mucha certeza, aunque el intercambio no sólo puede darse a nivel inter comunitario sino también extra comunalmente. Décadas antes, las actividades que ejercían los comuneros no fue de carácter obligatorio, más bien las necesidades básicas movilizaba a todo conglomerado comunitario para realizar actividades del bien colectivo, mediante esta afluencia fueron consiguiendo algunas de las necesidades básicas. En efecto, los logros alcanzados obedecen a la acción colectiva, aunque esos bienes y servicios conseguidos por los comuneros hoy en día son utilizados por los cabildos como instrumento de exigencia. Efectivamente, al no asistir a mingas programadas, los dirigentes de las comunidades amenazan con arrebatar los bienes conseguidos, por ejemplo tierras comunales, sistema de riego, luz eléctrica y agua entubada.

Los miembros de la comunidad una vez conseguido los bienes (sobre todo tierra con escrituras)⁵⁴, cada vez más se han ido apartándose de las acciones comunitarias, unas participan activamente mientras otras sin ánimos de participar deciden cumplir sus obligaciones pagando multas. Esta situación hoy en día está generalizándose en todas las comunidades en donde se viene dando la emigración. En efecto, asisten a mingas ante el riesgo de perder sus derechos, ya que las sanciones ante la inasistencia a días de trabajos y a reuniones, entre otras, son: riesgo de perder lotes de terreno, servicios de riego, suspensión de agua entubada. Ante esta amenaza ficticia los comuneros tratan de cumplir sus obligaciones, pero estas amonestaciones muy esporádicamente llegan a concretizarse. Los que no han acudido a cumplir sus obligaciones pagan las multas anuales usando las remesas. Las inasistencias actuales se deben a que las mujeres acompañadas de sus tiernos hijos-as y es más por asumir nuevos roles, las horas y los días no alcanza para ir a mingas y a otras actividades comunitarias, por esa razón están sujetos a sanciones comunitarias. La siguiente manifestación este particular.

...este presidente es hombre, había hecho asustar diciendo que cuando no van a tres mingas van a quitar la tierra, por ese susto se van bastante gente y no por organizar, si no por temor de perder el terreno del cerro, sino voy a tres mingas vamos a perder la tierra por

⁵⁴ Particularmente los socios de la cooperativa El Rosario de la comunidad de Molinoahuaycu, ya no están unidos o consolidados al igual que décadas de 80 y 90.

ese miedo estamos andando dicen, no por participación mismo, si no por multas.

Entrevista realizada en
comuna Juncal, Hilda
Huerta⁵⁵, Mayo de 2006.

Esos sanciones no es una disposición que surge verticalmente en el seno del cabildo sino son acordados y aprobados por los mismos infractores en las reuniones comunitarias.

Con la emigración existen casos en que los propietarios de los terrenos comunales han perdido sus predios, por eso los emigrantes al retornar a su natal y con intención de recuperar sus derechos lo asumen ser dirigente de la comunidad, en algunos casos lo hacen por primera vez, sin ninguna experiencia toman este desafío. Por ejemplo, según la afirmación de un emigrante retornado, manifiesta que “sin conocer y saber gestionar llegué a ser dirigente”, no sólo por un periodo sino que ha sido elegido consecutivamente por dos años. Pero este hecho no es tomado como una represalia por parte del comunero emigrante, sino considera un espacio en donde por primera vez ha logrado adquirir experiencia, obtener liderazgo y han logrado realizar múltiples acciones en beneficio de la comunidad.

En las comunidades estudiadas, en décadas de 60 y 70, las actividades comunitarias estuvieron concentradas en tierras comunales con una buena presencia de los comuneros, pero en las décadas posteriores y particularmente en estos últimos años hay menos participación, situación que no está relacionado únicamente a la satisfacción parcial de las necesidades sino también obedece a la ausencia de los comuneros.

...yo cuando tenía más o menos de 12 o 13 años, si sabía haber bastante minga; Mayo y Junio iniciaba el rompe, ahí sabía ser minga, sabían ir con chicha, trago, carne, cuy, ya a 3 de la tarde, ya cuando sabían estar arando a lado de un lote, yendo a medio día con trago y chicha sabían rogar las yuntas de minga, ya en la tarde borrachos, siquiera 12, 14, 15, 18 yuntas sabían ser en cerro, lonja, lonja puro yunta, antes existía bastantes mingas pero ahora no hay, ahora

⁵⁵ Ex-dirigenta (presidenta) de la comuna Juncal por dos años consecutivos, quien gentilmente proporciono su valioso tiempo y coopero en distintas ocasiones para realizar las entrevistas.

trabajamos en comuna pero sólo con azadones, en saques ahora mismo existe en comuna papas, hierbas o sea trabajamos en global, (...) no van mucha gente, no es como antes, sólo comuneros, (...) desde 1985 en adelante la organización ya no se trabaja como antes, ya cuando la gente inició ir atrás (EEUU). Amanu⁵⁶.

Entrevista realizada en comuna Sisid, Carlos Tenezaca, Junio de 2006.

A otro de los riesgos que estarían entrando los comuneros, es la dificultad de obtener los medios subsistencias necesarios para la vida, aunque las familias emigrantes pueden comprar con las remesas, pero aquellos que han quedado en su zona de origen no estarían en capacidad conseguir sus bienes más bien estarían sujetos a tomar tres opciones: trabajar a partir (a medias) en predios de los emigrantes, con lo cual asegurarían el sustento familiar; al no obtener ingreso suficientes en sus predios estarían sumisos a depender de apoyo externo (proyectos de desarrollo) y la otra opción sería entrar en el proceso de la emigración internacional. La dependencia de la cooperación externa puede ser una fortaleza para estructurar los lazos débiles y paralelamente ir formando con individuos que no han salido, cuadros nuevos dentro de las comunidades, especialmente con las mujeres, esta es una oportunidad que puede ser explotado por las ONGs. Sin embargo, esta opción es bastante complejo porque los que no han emigrado y en la mayoría de hogares, las decisiones siempre dependen y viene desde el exterior a través del teléfono.

Las mingas comunitarias con fines de producción colectiva está feminizada, este fenómeno se ha profundizado y obedece a la actual “síndrome de emigración internacional”.

La siguiente expresión afirma el suceso:

... actualmente son puro mujeres (participan en mingas), en inicio desde año 81 y 85 casi hasta 90, puro gente adulta sabíamos trabajar, sabia ser lindo en esos momentos, yuntas sabían reunir hasta 35, 40 para trabajar en la comuna, también poniendo la mesa sabíamos

⁵⁶ Expresión que indica que las cosas se agravo.

reunir toda la gente para comer cualquier cosita, actualmente cuando dicen almuerzo unos van por allá, por arriba y por abajo, ya no oyen, antes sabíamos comer así.

Entrevista realizada en la comuna Sisid, Carlos Tenezaca, Junio de 2006.

Según las aseveraciones de varias familias, la observación propia y acompañamiento en las mingas, se constató la masiva concurrencia de los niños/as entre 12 y 15 años de edad a distintas actividades comunitarias. Muchos niños/as al concluir la primaria se someten a participar en mingas y en otras actividades comunitarias. Ellos/as a pesar de tener dólares y apoyo familiar, sobre todo de la madre, tienen poco interés de ir a la educación secundaria, peor a la universidad, pues no podemos decir que son de escasos recursos, llevan consigo buenos celulares, a las mingas ya no van caminado sino acuden en camionetas o en bicicletas del año, en su imaginario está latente lo más pronto posible ir siguiendo a sus padres a “yoni”. No podemos generalizar este fenómeno en todo conglomerado juvenil pero en su mayoría lo están tomando esas decisiones.

Foto N° 1. Feminización de minga comunitaria, pampa mesa practicado por los participantes de la minga



Foto: Propio

4.1.2.2. Feminización de la agricultura andina

En un recorrido por las comunidades es difícil localizar a los habitantes en sus casas, al caminar desde la estancia al cerro, podemos encontrar a las mujeres en sus

unidades de producción realizando las faenas agrícolas y pecuarias. Los planes productivos así como también todas las actividades del ciclo anual de producción están bajo la responsabilidad de la mujer. A más de la feminización de la agricultura andina y ante la ausencia del esposo, las mujeres están emprendiendo nuevos roles y desafíos, tema que será profundizado más adelante, mientras tanto en esta parte pondré más énfasis en actividades productivas. Las mujeres al estar ligado a la producción agropecuaria, también son responsables de las transacciones comerciales de los productos agrícolas.

... antes hacer las chacras era suave con los hijos y con el esposo, sólo era de seguir con almuerzo.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Rosa Zaruma, Mayo de 2006.

Es común escuchar afirmaciones similares en varias mujeres que han quedado solas, ellas van asumiendo esta dura tarea con bastante dificultad y emprendiendo nuevas estrategias en sus unidades productivas, ellas casi por no decir todas, a pesar de poseer pequeños extensiones de tierras y por ser una actividad “liviana” optan por sembrar pastos para una o dos vacas, mientras otras, aunque no es muy común prefieren salir a la ciudad para realizar otras actividades (artesanías, economía de servicios). Ellas afirman que al principio estas actividades (talleres de artesanías) fueron muy buenas por su rentabilidad y demanda, pero en la actualidad debido a la abundancia de esos tipos de negocios ha generado la competencia. Así por ejemplo, en el cantón El Tambo hace 8 años atrás hubo solo un taller de bordados pero actualmente hay más de 10 locales ofreciendo el mismo servicio, lo que ha causado en estos últimos tres años la erosión de esta actividad. Estos procesos que está ocurriendo en la zona, amerita preguntar ¿las remesas están dirigiendo a generar rentabilidad y empleo o es el surgimiento de nuevas estrategias complementarias a la economía campesina? y ¿en qué medida las remesas constituyen aporte al desarrollo familiar y comunitario?, temas que no son objeto del presente estudio, pero es un desafío a futuro hacer un trabajo más minucioso y profundo.

... de atrás (EEUU) viene la plata mas sea salen (de la casa) comen de lo bueno, sólo llevan del pueblo, del mercado, así granos mucha gente me han conversado que la muchka⁵⁷ entra para cerdo y perro, no sabemos comer dicen, por eso no le gustan ayudar a nadie aunque pueden estar cosechando me han dicho, por eso van haciendo gente que no le necesitan a nadie.

Entrevista realizada en
comuna Molinohuaycu, Rosa
Chimborazo, Junio de 2006.

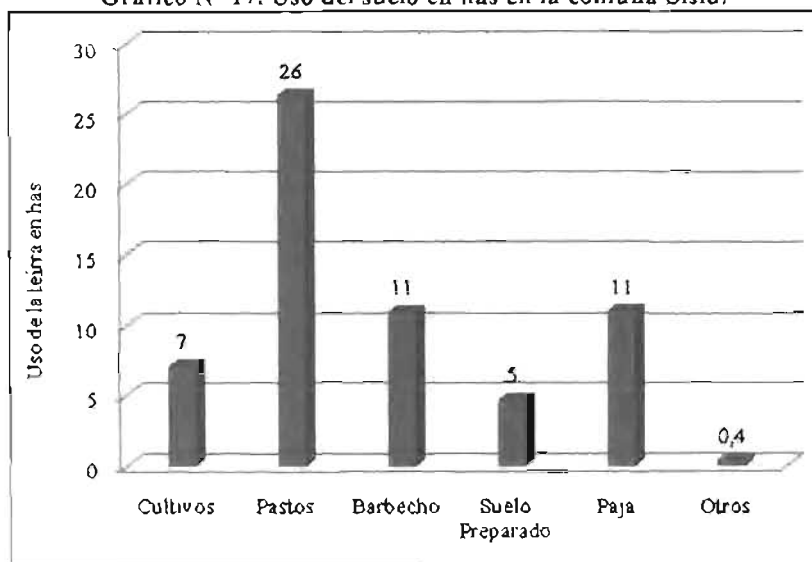
La emigración internacional sugiere en la mujer indígena a modificar su estrategia de vida. En efecto, la salida del campo a la ciudad implica dejar parcialmente a las actividades agropecuarias, así como también las tierras, situación que incidirá negativamente en la oferta de productos agrícolas en el mercado local y cambiar “patrones de consumo”, éste último transformación conduciría al surgimiento de sociedades muy dependiente; mientras tanto la escasez de productos podría originar la subida de los precios a nivel local y en contexto regional y nacional.

4.1.2.3. Pecuarización de los sistemas andinos tradicionales

Ante la ausencia de trabajadores, especialmente los “abuelos” de edades casi improductiva, las mujeres y niños, están iniciando a dinamizar la actividad pecuaria en sus parcelas, aunque esta tendencia no podemos generalizar en todas las familias, sino en aquellas que tienen más de una hectárea de tierra están más sujetas a emprender estas estrategias, mientras aquellas con pocas tierras continúan con actividades de producción y cría de una o dos animales mayores. El gráfico siguiente evidencia claramente la tendencia a la pecuarización y la disminución se superficies de tierras destinados a los cultivos tradicionales, incluso una extensa cantidad de suelos destinados al pastoreo permanecen sólo con pastos naturales y en similar cantidad se encuentran con paja.

⁵⁷ Producto alimenticio derivado de la cebada luego de un procesamiento complejo.

Gráfico N° 17. Uso del suelo en has en la comuna Sisid.



Fuente: Encuestas realizado en la comuna Sisid (Marzo-Mayo, 2007).
Elaboración: Propia

La agricultura andina, con la actual ola emigratoria y mercantilización, también plantea interrogantes y desafíos en temas de rentabilidad entre producción agrícola y pecuaria. Los agricultores minifundistas que han emprendido la actividad ganadera sostienen que es una buena alternativa ya que las inversiones en esta actividad son seguras y menos riesgosas en relación a la actividad agrícola, por lo tanto la agricultura andina cada vez más se vuelve insegura e inviable, no sólo por los riesgos climáticos sino también por escasos ingresos que genera esta actividad. Pero no estoy diciendo que los pequeños productores han dejado hacer la actividad agrícola y que están invirtiendo en ganadería de pequeña escala, el panorama es el mismo tanto para el uno como para la otra actividad. Los ingresos provenientes de la venta de leche solamente estaría seguro ante la adversidad del clima y más no por el mercado. En la provincia del Cañar, el promedio de producción de leche es 5,3 l/vaca/día⁵⁸ y el litro de leche cuesta 0,23 centavos de dólares (datos de Junio de 2007). Mientras tanto el costo de producción de un litro de leche a nivel de productores comerciales está entre 0,18 y 0,20 centavos de dólares. Esto significa que la venta de un litro apenas da una utilidad de 0,05 centavos de dólares.

en todo terreno potrero es más, casi 60% de potrero y 40% de cultivos, ¿porqué tienes más potrero?, usted mismo sabes verás en

⁵⁸ Elaborado: INIAP, 2004, este dato es promedio del año 2003.

leche es más seguro la plata, aunque siendo un poco pero la plata es seguro y en agricultura no es así, a veces coge la helada, coge la lancha y a veces cuando el producto (cultivo) es bueno entra plagas ahí perdimos; en potrero o lechería no es así, en eso puede ser quincenal entra seguro 40 o 50 dólares, (...) dedico más a la ganadería y en mi idea la ganadería es más rentable teniendo un más de tierra, pero en eso también hay que tener viendo si tengo demasiado vacas no me alcanza, nuevamente tengo que comprar a veces quincenal, la venta de leche no me avanza cuando el pasto es comprado.

Entrevista realizada en la comuna de Sisid, Miguel Quishpi, Mayo de 2006.

Si las actividades principales señaladas no son viables para el productor minifundista, ¿cuáles serían los posibles estrategias a seguir? y ¿qué actividades podrán garantizar y asegurar una buena inversión de las remesas? o ¿sumergir en el ciclo emigratorio o rentabilizar las remesas?, son desafíos para los académicos, investigadores y ONGs, porque considero que estas instituciones podrían realizar las investigaciones y deliberaciones y el esclarecimiento de estas preguntas no solo orientar, sino sugerir las inversiones en actividades más atractivas, generadoras de empleo. Además, establecer políticas que cree condiciones más propicias para aprovechar de mejor manera el uso de las remesas.

4.1.3. Cambios en las organizaciones de bases

Las transformaciones que trae la emigración no sólo se da en el individuo y en la familia, sino también visibiliza profundos cambios en las organizaciones sociales, por lo tanto en los párrafos siguientes trataré profundizar en este tema.

4.1.3.1. Débil eslabonamiento de las organizaciones

Hay varios investigadores que analizan los impactos de la emigración desde perspectiva macroeconómica (Plan migración, comunicación, Desarrollo, 2003.,

Jokisch, 2001., Acosta, López y Villamar, 2005), mientras tanto otros enfatizan los efectos que estas tienen en las mujeres (Camacho y Hernández, 2005., Herrera, 2005), sin embargo, pocos investigadores resaltan los cambios en las relaciones sociales andinas (Cortes, 2004., Pribilsky, 2001., Walmsley, 2001., Martínez, 2005.). En efecto, en este acápite voy a ahondar los principales cambios que insinúa la emigración internacional en las organizaciones de bases.

Carroll (2002) indica que las organizaciones de segundo grado (OSGs) en los Andes emergieron en la década del 70, según este autor manifiesta que hasta entonces a nivel micro hubo únicamente comunidades de bases y a nivel del macro las confederaciones nacionales; sostiene también que las OSGs como un intermedio de las dos primeras, nacieron a raíz de la Reforma Agraria, apoyados por entidades religiosas, por grupos de intelectuales urbanos de izquierda y por donantes europeos y norteamericanos; como quiera que hayan surgido estos tipos de organizaciones y los intereses que perseguían o persiguen son fundamentales en la actualidad. La cohesión de familias dan origen a organizaciones de primer grado y coalición de éstas a otros similares forman OSGs (Ramón, 2002), estos dos procesos han contribuido a la emergencia y consolidación del movimiento indígenas a nivel nacional (Bebbington y Perrealt, 2002). El eslabonamiento de varios niveles de organizaciones han permitido construir relaciones e influenciar parcialmente en la propuesta política y económica del país. Si bien es cierto que el accionar de las OSGs es para las bases⁵⁹ y sin éstas ¿para quién?, ¿las OSGs por sí solas serán capaces de trabajar en aspectos productivos y políticos? No, necesariamente necesitan de sus bases, sólo con la masiva y activa participación de las bases tendrán “capacidad colectiva e institucional”. El capital humano se encuentra en las comunidades rurales, este capital al concurrir a otras instancias organizativas fortalecen y dinamizan las “acciones colectivas”. Entonces la actual ola emigratoria está incidiendo negativamente en las comunidades de bases y también en las OSGs. En efecto, las tres comunidades (Sisid, Caguanapamba y Molino Huayco) son bases del Unión Cantonal de Organizaciones Indígenas de El Tambo (UCOIT) y distintos sectores o comunidades de la parroquia Juncal son bases del Unión Parroquial de Comunidades Indígenas y Campesinas de Juncal “UPCICJ”. Para estas OSGs las organizaciones de bases constituye el primer eslabón con el que cuenta para realizar gestiones en beneficio

⁵⁹ Al hablar de bases me refiero a poblaciones de las comunidades rurales.

de sus bases. Como manifiesta Bretón (2001), en la actualidad no sólo en organizaciones nacionales, regionales y parroquiales hay conflictos, sino hay en todo los niveles, existen discrepancias y conflictos al interior de las comunidades por la débil gestión. Las razones como señala Bretón son por pugna de poder o liderazgo, representatividad y control de los fondos que emana los organismos financieros internacionales o el mismo Estado – pero este es otro tema-.

4.1.3.2. Descapitalización social de las organizaciones de bases

La descapitalización se refiere a la ausencia de las personas en las comunidades rurales. En efecto, al ir los jefes del hogar, las mujeres y los jóvenes de la mayoría de los hogares quedan solo “abuelos-as” y niños-as, población denominada por Martínez (2005) como “recursos humanos marginales”. Eso implica que hay una “descapitalización social” y es más la comunidad pierde individuos en edad productiva. Los que han emigrado en su mayoría son jefes de hogares, es decir, aquellos-as que Ramón (2002) llama hombres con capacidad formales e informales, el primero se relaciona a personas con algún grado de capacitación, de reflexión crítica y el nivel de educación para concebir, diseñar y ejecutar proyectos; mientras los informales están conformados por personas con cúmulos de experiencias y conocimientos ancestrales, la ética, las actitudes y los niveles de identidad. Con la emigración en las comunidades hay fuga de éstas cualidades. Al salir de su origen los dirigentes, los técnicos, los profesores, los líderes, los promotores, etc., hace que las organizaciones de bases tengan en su territorio limitados hombres y mujeres con capacidad de planificar, organizar, dirigir y buscar propias iniciativas de desarrollo comunitario. Con el cual la comunidad en general pierde o tiene exigua oportunidad de generar creatividad local.

... en la organización los buenos dirigentes, líderes, ex dirigentes han ido a otro país por eso hemos quedado sin dirigentes, sin elementos en la comuna y en la organización, los que sabían apoyar bien han ido, ellos están en otros países por eso hay poco de debilidad, mayor parte se han ido, jóvenes y buenos elementos a otros países.

Entrevista realizada en la parroquia Juncal, Segundo Simbaina⁶⁰, Mayo de 2006.

Ahora mi pregunta es ¿bajo esa perspectiva qué va a pasar con las organizaciones de base?, ¿se diluyen o se fortalecen bajo nuevas estrategias y desafíos?, pues en definitiva hay un retroceso y debilitamiento de las organizaciones de bases a causa de varios factores: hay exigua participación de los hombres y una alta concurrencia de mujeres, niños y mayores; hay una presencia de recursos humanos con poca o ninguna experiencia; al estar emergiendo nuevos dirigentes/as y líderes/as hay menos oportunidad para establecer contactos o relacionarse con actores externos. La salida de los dirigentes y líderes dotados de experiencias y fuentes de relaciones entre la comunidad con otros actores y entidades externos, resulta complejo para los nuevos dirigentes conservar e interrelacionarse con ONGs, gobiernos locales y con otras organizaciones.

Así señala la siguiente afirmación:

... nosotros hemos pensado que la comunidad va a quedar sin dirigentes y no va a existir quien apoya, que es lo que pasa cuando los familiares están en atrás, envían el dinero a los familiares que están aquí, ellos van fácilmente a comprar y por eso ya no tienen tanta importancia a la organización, las mujeres y niños que han quedado aquí ya no obedecen cuando hacemos llamar a la organización por eso estamos con pena, claro que es difícil impedir, nosotros no podemos cómo frenar, por lo menos hasta nuestro alcance estamos continuado haciendo concientización en organizaciones.

Entrevista realizada en la parroquia Juncal, Segundo Simbaina, Mayo de 2006.

Pese a todo lo señalado, en las comunidades los pocos que han quedado continúan haciendo enormes esfuerzos con el afán de mantener viva a las organizaciones sociales.

⁶⁰ Segundo Simbaina, gentilmente ha dedicado su tiempo valioso en espacios diferentes para concederme las entrevistas. Es un dirigente joven y es Presidente del UPCICJ.

4.1.3.3. Debilitamiento de las organizaciones sociales

Me parece importante citar la siguiente afirmación antes de continuar analizando la situación de las organizaciones comunitarias ante la emigración.

*..alegre (Kushilla) reunían pero ahora eso se va enfriando
(Chriryashpa rin) poco a poco, por eso es (Llaki) triste.*

Entrevista realizada en la
parroquia Juncal, Rosa
Guamán, Mayo de 2006.

En efecto, las organizaciones de bases, instituidas por varios razones, ya sea de carácter social, político y económico, han jugado papel importante solucionando los problemas socioeconómicos del individuo, de las familias y del colectivo. En las décadas anteriores con la intención de paliar las múltiples necesidades comunitarias concurrían masivamente, esta condición admitía a los dirigentes de la comunidad comprometerse y hacer mayor esfuerzo para cumplir con los deberes y obligaciones adquiridas de la colectividad, el cumplimiento de tales mandatos, la confianza, la transparencia engendraba el poder y el liderazgo. Los logros alcanzados por el cabildo de la comunidad se plasmaban en la obediencia y consiguiente participación masiva. Las comunidades hasta décadas de 80 e inicios de 90 poseían un sólo cabildo dentro de la comunidad, sólo esta estructura organizativa emprendía acciones para todo el conjunto. Sin embargo, esta particularidad paulatinamente se ha ido deteriorando, puesto que en la actualidad podemos encontrar comunas fragmentadas en sectores. Efectivamente en parroquia Juncal hay 10 sectores, en comuna Molinohuaycu existe 4 sectores, igual sucede en comuna Sisid (9 sectores) y Caguanapamba, y en cada uno de esos sectores hay cabildos. Por lo tanto en una comunidad en que antes existía un sólo cabildo ahora hay múltiples, cada una de estas tienen su estructura, sus fines e intereses. Con esta desintegración el cabildo pierde la representatividad y poder real, aquí se confirma las manifestaciones que hace Martínez (2002) refiriendo a la organización “TUCAYTA”, es una organización de segundo grado que sitúa muy cerca de las comunidades investigadas. Esta situación hace que la participación y cohesión social comunitaria cada vez sea debilitada, más aún con la masiva emigración suscitado en la zona, la situación es cada vez peor.

Vega (2004) citado en Guerrero (2006) manifiesta generalizando que las comunidades y organizaciones de base han desaparecido. Sí es así en Cañar no existiría ninguna organización; más bien los habitantes de las comunidades continúan organizándose aunque en menor densidad. Pero a la larga se podrían erosionarse más como aquellas organizaciones comunitarias del Azuay. Por ejemplo en algunas comunidades de esta última provincia la emigración internacional es tan antigua que en las comunidades aledañas del cantón Cañar, por eso en algunas comunidades del Azuay se evidencia débil aglomeración y algunas carecen de personería jurídica, en estas condiciones la situación se vuelve difícil a los dirigentes para organizar y realizar gestiones en beneficio colectivo.

La escasa participación comunitaria, una dependencia en las decisiones desde allá (EEUU) y controladas, sobre todo a las mujeres, por vía celular, pérdida de capital humano son elementos que perjudican el funcionamiento de muchas organizaciones sociales, Guerrero (2006).

4.1.3.4. Crisis de liderazgo comunitario

La emigración de las personas con amplitud de destrezas y vínculos, conlleva a crisis de liderazgo dentro de la comunidad, aunque este fenómeno puede ser un desafío y una buena oportunidad para las ONGs, OSGs y otras, ya que se podría emprender acciones con los no emigrantes y con esposas de los emigrantes. La comunidad misma, los otros niveles de organización, las entidades sean estas pública y privadas, etc., deben poner énfasis e iniciar nuevos desafíos. En efecto, si es vital las infraestructuras sociales (riego, carreteras, agua potable) y las actividades agropecuarias, pero la actual crisis organizativa está sugiriendo acciones de fortalecimiento, es más las organizaciones de bases por poseer “capacidad y cultura organizativa, capital humano y capital financiero” (Ramón, 2002: 46-47) son potenciales para poner en marcha los proyectos de desarrollo comunitario, incluso con cierta debilidad y crisis continúan generando tensiones políticas a nivel regional y nacional.

En estas comunidades integrados por indígenas y mestizos y con el apoyo de ONG (CEDIR-CICDA-PROTOS, único ONG que opera en la zona), están gestionando y ejecutando proyectos de riego, agua potable, alcantarillado y emprendiendo acciones de turismo comunitario. Mientras tanto con entidad estatal están gestionando proyectos

educativos, riego, carreteras. Algunos proyectos comunitarios han sido conseguidos con la cooperación de OSGs, aunque con limitados recursos están en proceso de ejecución. Estos acontecimientos permiten matizar y precisar, que aún existe una gran potencialidad para incursionar iniciativas locales tendientes a mejorar la calidad de vida de la población. Las comunidades en parte por sí solas no están en condiciones de viabilizar sus ideas, sino las acciones mencionadas y el eslabonamiento entre organizaciones locales y actores externos pueden cristalizar distintos programas.

En la siguiente tabla se señalan las cuatro comunidades filiales a OSGs.

Tabla N° 2. Comunidades filiales a OSGs local.

UPCICJ	UCOIT
Comuna Juncal	Comuna Sisid, Caguana Pamba y Molinohuaycu

4.1.3.5. Líderes Indígenas Mujeres

Con la emigración en las comunidades hay una mayor participación de las mujeres en reuniones y en mingas comunitarias. Para ellas este nuevo rol constituye una oportunidad para participar y adquirir experiencias. Sin embargo, ellas por poca capacitación e inexperiencia abstienen debatir abiertamente y proponer alternativas más viables, priorizar problemas y proponer soluciones más idóneas. No me atrevo a generalizar, sino los que han quedado continúan en esa transición, más aún las mujeres están asumiendo la directiva comunitaria.

4.1.3.6. Hay que hacer participar nuestras ideas y no hay que ser calladas

Los investigadores-as contemporáneos ponen énfasis en temas de género, analizan los roles de la mujer así como también los riesgos a las que son sometidas al emigrar y situaciones que enfrentan al quedarse en su natal. Pues en estos párrafos brevemente analizaré las principales transformaciones acontecidas en las mujeres indígenas en los Andes del Ecuador.

Parto preguntando ¿cuáles son los nuevos roles y desafíos que la mujer indígenas asume?, ¿ellas tienen autonomía para tomar decisiones y actuar como líderes locales?, ¿cuáles son las debilidades más comunes que limita liderar los procesos organizativos?

y finalmente amerita decir ¿porqué ellas deciden emigrar dejando atrás sus seres queridos? Estas son las inquietudes que me permitiré analizar a continuación.

Antes de la emigración internacional las mujeres que salían frecuentemente eran solteras, de edad productiva y reproductiva, especialmente iban a ciudades cercanas y también a cantones locales para trabajar en actividades domésticas y en cualquier época del año; en cambio los emigrantes masculinos lo hacían en épocas específicas del año e iban hacer trabajos duros. Antes de la década de 90 los procesos emigratorios en la zona tenía peculiaridad entre ir y volver, mientras tanto con la actual emigración internacional tanto los hombres como las mujeres “parten para quedarse” (Cortes, 2004). En este desplazamiento los hombres son los que se van más al exterior que las mujeres, ellas ya sea por el pedido del esposo o para evitar los tropiezos sociales (ruptura conyugal), prefieren asociar con el círculo emigratorio, mientras otras rompiendo todas las ideas emigratorias prefieren quedarse en la casa junto a la familia. Evidentemente previo a salir o al quedarse, la familia toman acuerdos y decisiones en consenso.

La mayoría de ellas asisten continuamente a varias actividades comunitarias, adquiriendo expectativas y espacios donde ellas pueden aprender y están al tanto del acontecimiento comunitario o local, regional y nacional, esta situación ha generado satisfacciones en el imaginario de varias mujeres.

...a mi me ha dicho que vaya a mingas, a reuniones, me ha dicho cuidado vas estar andando de noche, como impidiendo fuera de razón, reuniones también son interesantes mejor se aprende esos son más interesantes (...) no sabía participar en reuniones ni en nada, no sabía donde era trabajo, nada, nada, pero ahora si, me gusta participar.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Petrona Casho, Mayo de 2006.

Otro testimonio afirma lo siguiente:

... antes sólo hombres andaban a reuniones y ha mingas, las mujeres estuvimos ciegas no sabíamos a dónde iban, iban a mingas o a reuniones, nosotras sabíamos estar sólo en la casa, no sabíamos tener participación como hombres.

Entrevista realizada en la parroquia Juncal, Hilda Huerta, Mayo de 2006.

Ante la ausencia del jefe familiar, las mujeres asumen nuevos roles, a más de las actividades domésticas, son responsables de las acciones comunitarias, participan y apoyan a la organización comunitaria, administran las remesas y emprenden negocios (compra de tierras, casa, sitios). La ausencia del esposo para las mujeres significa asumir nuevos desafíos, ellas con total autonomía pueden tomar sus propias decisiones y ocupar cargos dirigenciales dentro de la organización, aunque con dificultades y con riesgos, ellas contribuyen como dirigentas de la organización de base. Mientras otras esperan las decisiones del esposo desde el exterior, si éste autoriza asumen a cooperación con la comunidad, si no sólo participará como un miembro más dentro de la comunidad. Los testimonios afirman que la mayoría de los jefes del hogar prohíben a su cónyuge a que participe en actividades comunitarias. Pese a estos impedimentos, las mujeres arriesgan y deciden apoyar a la comunidad, aunque muchas de ellas son inducidas por los miembros de la comunidad, tal como se expone en el siguiente testimonio:

... bueno yo mismo decido (ser dirigente), han dicho en reuniones si el marido no está aquí, el no va ha ayudar a ti, tú tienes que trabajar, lo que vas hacer responsable es usted me han dicho, claro que el marido también es valedero pero en cambio voz vas a estar trabajando, va a ser a tu cargo, nadie no va ha venir, diciendo marido no va a venir a trabajar me han dicho, en ese sentido yo digo por mi, yo he tomado

cargo y tal cosa me pusieron y yo me acepte en un año secretaria y en el siguiente año actué como tesorera.

Entrevista realizada en la comuna Caguana Pamba, Nicolasa Niveló, Junio de 2006.

De las cuatro comunidades investigadas, al menos en una comunidad, la estructura de la dirigencia había sido liderada por una mujer por dos años consecutivos y en restos de las comunidades las mujeres apenas llegan a ser dirigentas de recursos naturales, dirigenta de salud y familia. Ellas por falta de experiencia y más que todo por no disponer autonomía para tomar decisiones abstienen a actuar como dirigenta.

... yo siempre participo en reuniones, por dos años fue presidenta de comuna Gunchalay Capilla Pata (2003-2004), (...) él (esposo) si me apoyo para que no hagan problema, él sabía dar consejo llamando desde atrás, a veces entrar de dirigenta es duro porque cuando no hacemos bien los gastos del dinero, la gente critica, para que eso no suceda, él me dijo que lleve todo los gastos con recibo, él dio bastante idea y no me enojo cuando entre en la dirigencia, apoyo nomás, (...) no tuve problema con mis hijos y en mis actividades agrícolas, cada 15 días sabía hacer mingas. (...) en gestión, en eso sabía ir comisión a Azogues, Cuenca pero tranquilo sabíamos venir, sacamos carretera, hicimos puente en arriba, no he tenido ningún problema.

Entrevista realizada en la parroquia Juncal, Hilda Huerta, Mayo de 2006.

En todas las comunidades la mayoría de mujeres, niños y ancianos concurren a las actividades comunitarias, de alguna forma trata de participar en casi todos los eventos programados por los dirigentes. Sin embargo, esta relativa y masiva concurrencia carece de actores dinámicos, por ejemplo en todas las comunidades los participantes no actúan con dinamismo, sino son muy pasivos-as, pues un reducido número de participantes

proponen criterios y opiniones, más aún cuando hay presencia de los mestizos muy pocos hablan debido a la interferencia lingüística (entre kichwa y español), mientras tanto cuando están entre ellos (indígenas) la participación se hace más dinámico, tal como dice el siguiente testimonio.

... ahora algunas mujeres y wawas van a reunión, pero en toma de decisiones no dicen que este es bueno u otro es bueno, eso es bastante problema, solo hablan dos y tres personas que saben un poco, restos sólo están sentados, si es de decir sí dicen si o si no dicen no, (..) ¿porqué será eso?, no sé, será por miedo aún no descubro, pero siempre si decir que hay que hacer participar nuestra idea en asamblea no hay que ser calladas, pero para mí nomás saben decir que así ha de ser de hablar pero ya en reunión, en asamblea grande no saben decir nada, (...) cuando la mayoría somos mujeres a veces hay equivocaciones en la toma de decisiones, resto de gete no entienden, en reuniones de la comunidad algunos están hablando en teléfono, algunos están conversando otros asuntos, no entienden mismo, a veces no obedecen.

Entrevista realizada en la
parroquia Juncal, Hilda
Huerta, Mayo de 2006.

Las mujeres al no tener autonomía en la toma de decisiones, inciden negativamente en la puesta en marcha de los proyectos. Así por ejemplo, en una comunidad, el cabildo o una ONG no puede ejecutar algunas actividades por no contar con la autorización del jefe del hogar, tendrá que esperar días hasta que autorice para poner en marcha alguna iniciativa.